



MICROFILMED BY

BYU

AT:

**COPTIC MUSEUM,
CAIRO, EGYPT**

OPERATOR

TOHOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

29 APR 1987

LIGHT METER SETTING

22 9

FILM EMULSION NUMBER

A86360239

FILM UNIT SER. NO.

HRP 5183

PROJECT NUMBER

EGPT 002B

ROLL NUMBER

2

MUSEUM CALL NO. 442

TITLE OF RECORD

REGISTER

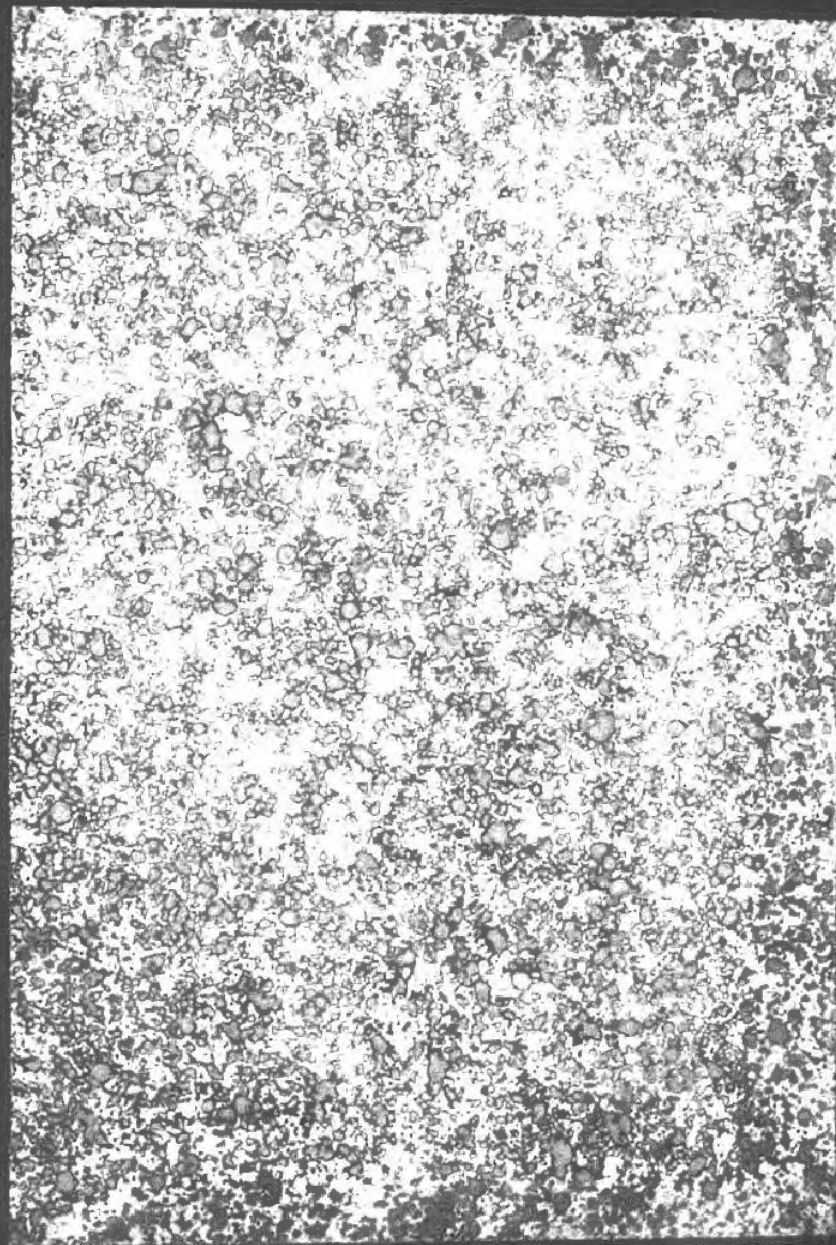
OLD NO. 4878

NEW NO. 125

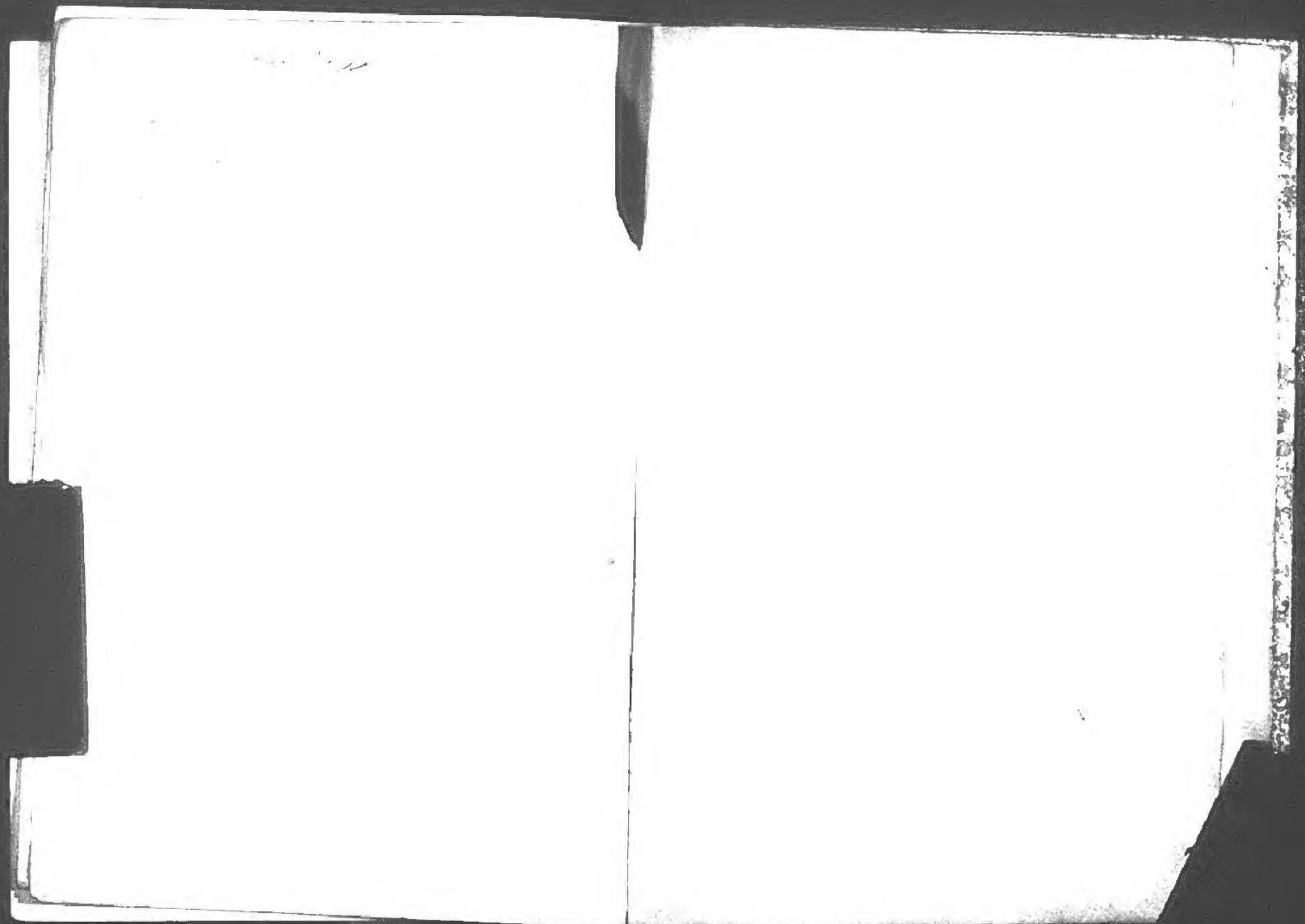
ITEM

5





فان عذرهم سر ستمشان
الان عذرهم سر ستمشان

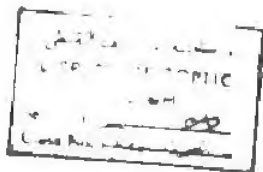


٢٢٠ راجع

مكتب العدل القبطي

٢٠٧٨

٢٢



Handwritten notes in Arabic script, including the word 'الرجوع' (return) and other illegible text.

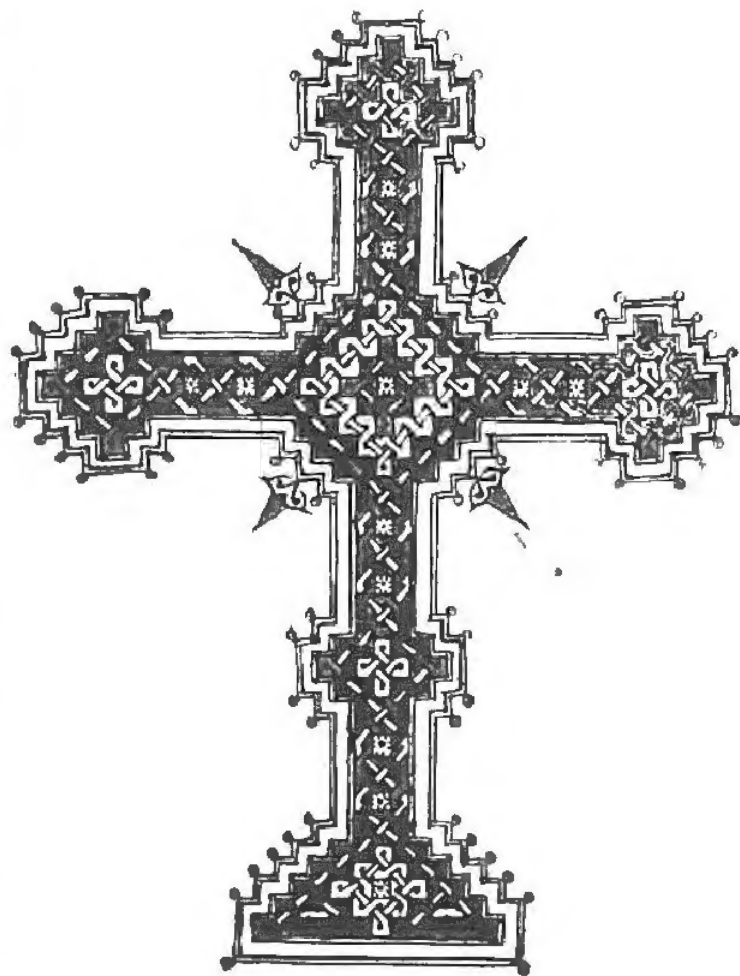
مكتب العدل القبطي

Handwritten signature or name.

٢٢

Handwritten notes at the bottom of the page.

بسم الاب والابن والروح القدس الاله الواحد آمين
 تفسير الشيخ الاجل لقسلا وحيدي بفرج عبد الله
 ابن الصيب رضي الله عنه لا يخيل متى لم رسول
 بعد نقله من اللغة السريانية الى اللغة العربية (مقدمة)
 قال لما تأملت امر زماننا هذا ونصفت احواله
 وجدت اكثر اهله قد اضرحو الفكر في العلوم الالهية
 والبحث عن حقايق السن المسيحية وصار ذلك عندهم
 كالفضل الذي لا يحتاج اليه ولا يلتفت الى شيء منه
 وقاربت ان تتم نبوة اشعيا (هوشع) النبي القايلة ان
 شعبي خرس لعدم المعرفة وما من احد يوتر ان يفتح كتابا
 ولا يقر تفسير ولا تشرب نفسه الى السؤال عن مسألة
 ولا احد يبعث الناس على ذلك ولا يحثهم على النظر فيه
 لكن كل ما ضمع هواه ومشبع لشهوته يدعي ان العلم
 هذيان لا يقرب الى الله بل يكتسب به البعد عنه
 كما قال المعلم الكبير مار يوتري وزال عن النفوس قول
 مختص لكل الجحوا عن الكتب المبشر لكم فيها حياة الابد



وهي الشاهدة على وقوله كل من يعلم ويعلم يدعى
عظيماً في ملكوت السماء حتى صار العلم معيره واقتناؤه
منقصة ولعل الوقت الذي روى اليه سيدنا بقوله
انترك ابن البشر ياتي ويجد ايماناً على الارض اي علم به
واعتماد صحيح فيه قد بلغ الان وبالجملة فالناس
قد صاروا فرقا جميعها تطعن في اهل العلم وتستهزئ
فطائفة تقول ماذا ينفع العلم في دين النصرانية واي
شيء يجدي ويعني والايمه الاول كانوا صيادين ومكسة
لا خبرة لهم ولا علم ذوي جهالة ونهاية امرنا ان تشبه
بهم وسيدنا قال للتلاميذ ان لم تعودوا وتصيروا مثل
هؤلاء الصبيان لا تدخلون ملكوت السماء فمع هذا
فما فايده علمكم ايها العلماء ونحن نقول هذه الطائفة
المخطئة تبس ما زعمت في ادعائكم الجهل على الرسل
وقبحت في قريكم اياهم بهذا البلاء العظيم والداء القبيح
الذي لا شيء اقبح منه والدليل على قبحه ان كل احدياياه
وبايق من سماعه في نفسه ويحشها على التبرى منه
ولكيما

ولكيما ننزل هذه الشبهة نقول ان مختص الكل اختار اولاً
من كان ناقص المعرفة لتلمذته ثم حكمه وخرجه وثقفه
واذ به حتى لا يقدر المختارون انهم بقدرتهم سعاد وظفروا
والانجيل يدل على حقيقة ذلك الدلالة التامة باخباره
انهم تارة كان يعظهم وتارة كان يوتخهم وتارة يعلمهم
وتارة يعدهم وتارة يتوعدهم مدة مقامه كان على الارض
من بعد عماده والى وقت صعوده وانه من بعد انغذ اليهم
الفارق ليط فخرهم في العلوم وصادوا اعلم الناس بالمعاني
واللغات حتى ان اليهود عجبوا من علمهم وحسن تقبلهم
في اللغات فظنوا هم سكارى وقوله لهم ان لم تعودوا وتصيروا
مثل الصبيان لم يرد في الجهل لكن في التواضع والسلامة
وخلوص الفكر من الشر وطائفة قالت ان العلم في دين
النصرانية لا ينتفع به لان المذهب لم يهتم بالعلم لكن
بالمعجز والمعجز اشرف من العلم فسيحكم ايها العلماء في
التدقيق والتحقق والتفسير والتأويل قد اسقطه
الله عنكم وراحكم منه ومن الاهتمام به وتتوقع هذه

الطائفة للتعجب باللاحق بالعلماء واهل الفضل ويخرج
ذلك لهم مخرج الاشفاق عليهم والتحنن والرحمة والحق
انها تهمز وتسنم لامن العلماء لكن من العلم نفسه ونحن
نقول لهذه الطائفة ببس ما زعمت وقلت ان الناس
باسرهم قبلوا المذهب بالمعجز لانا نحن وانا ومن سلف
لهم تقبله بالمعجز لكن البرهان الثابت في كتب العلماء
وجاهلنا اصغى الى عالمنا والدليل على ذلك اننا لم نشاهد
معجزا الا ولا نتطلب في الدلالة على شيء يقو علينا معجزا
بل برهاننا وقابلوه بالمعجز هم الصدر المتقدم وليس لها هنا
دليل يقطع على انهم اسرهم قبلوه بالمعجز وهبنا سلمنا
ان الانجيل الذي هو الدين قبلناه باسرا الى يومنا هذا
بالمعجزات الباهرات كما كان ذلك في اول الزمان نريد
ان نسالك ايها الخضر بعد ان قبلناه وتركناه على
الاحداق متا والرووس ماذا انصنع ايكفينا على رايد
قبوله حسب او العمل باوامره ولا محالة انك تقول
العمل باوامره والعمل باوامره لا يتم دون فهمه وتعلمه
فقد

فقد بان من ذلك ان المعجز لا يكفى في العمل بالانجيل
من دون العلم به بل العلم اشرف لان المعجز قبلناه
قبول تقليد والعلم تقبله به قبول فهم وفوق كبير اذا
تاملت بين الامرين جميعا فان قلت ان ادعائهم بعد قبوله
بالمعجز تكلفوا العلم به ويضعفكم هذا فضل لا يحتاج اليه
لانه اذا قبل بالمعجز وهو امر ظاهر كالصوم والصلوات
والصدقة يعمل بها وتستغنى عن تطويلكم بالعلم ويصير
ما فعلتموه من الفضل فنقول لهذه الطائفة قولنا على
سبيل الرحمة لها لقد حرفت تحريفا عظيما في قولك
وتسهيلك العلم با تضيض الانجيل وكل واحد من
الالفاظ الظاهرة المدونة فيه سوى المرموزة والمومي
بها يحتاج من البحث الى قرايح فايقة واذ هان صافية
وان لم تصدق فاسمع ما نقوله قال المخلص اذا اردت
ان تصلى فادخل دارك واغلق بابك وظاهر هذا
الكلام ان يدخل الانسان الى منزله ويغلق بابه
وفي فطرة العقل التشكك على هذا الكلام وذاك

ان لا فائدة في حصر جسدي عند صلاتي في بيت ضيق
 ودار حرجة وغلقي الابواب واستيتا في دخول
 انسان علي والعقل متى سايح يجول في المحظورات ويتبع
 مذمة ابناء جنسي ويمتنع من الاستفادة والافادة
 ووصية المخلص ليست بحسب الظاهر لان المطرح للجسمانيا
 والقابل ان ابن البشر ليس له موضع يضع فيه راسه
 وليس كل ما يدخل الفم ينجس الانسان لكن ما يخرج من
 الفم ما ذا عليه من الجسم حيث حل والذكاراده بقوله
 ادخل ارك واغلق بابك هو هذا انعطو الى عقلك
 واخلص ضميرك ونبئك وطهر قلبك وانصوا بنجسك
 وانصرف حينئذ الى ربك وانت الغاير تقانونه للنفس
 وضعه للجسم وقال ايضا لا تدينوا ليلا تدينوا
 والتشكك على هذا الكلام ظاهر اما تعلم ان مع
 ارتفاع الحكم يبطل التناصف من العالم ومع ابطال
 التناصف يقع الشور مع علم سيد الكل بان اكثر
 الناس يحتاجون الى الحكم والولاية لغلب بعضهم على بعض
 وكيف

وكيف يس سيد الكل سنة توقع الشورة وهو يريد
 السلامة والحق ان سيد الكل لم يبطل الحكم وكيف يبطل
 الحاكم بالحق المحكم والذي اراده بقوله لا تدينوا حتى لا
 تدينوا هو انه لا تدين الخاطي وانت مثله خاطي او اخطا
 منه بل ينبغي ان تهذب نفسك وفكرك وتصلح طريقك
 ثم تحكم على غيرك وقال ايضا ان النفس منك احد
 اركانك فاعطه قيمتك وان سخرك فرسخا فامض معه
 فرسخين وان لطم خدك الايمن فادر له الايسر وهذا
 طريق ايقاع الشوري بين الناس في الظاهر لانه يلزم مني
 ان ابقي عريانا واطلب من غيري واعطي من يستحق
 ومن لا يستحق واسعي سعيا لا يفيدني نفعا ويدفع
 الواحد ماله لآخر ويرجع يطلب هو من اخر في الوقت
 وكل هذا يودي الى التهارج ومع ذلك فهو يقول اذا
 خاصك اخوك فامض وترضه فان لم يحبك فاحمل
 معك واحدا او اثنين وان لم يفعل فاحمل الجماعة
 فان رجع والا فاطرحه وبحسب ما مضى كان ينبغي

ان اسما فاحتمله ويقول ايضا ان ابن البشر ليريات
 ليوقع لسلم لكن الحرب ويفصل الرجل عن زوجته
 والاب من ابنه وهذا بالصد من الاول وغير ذلك وهب
 هذه الاوامر حلت على ظاهرها وتعمل بها كما يقولون ماذا
 ينفعنا المعجز يا جيسي اذا ما شاهدنا متى الرسول وهو
 يقول انه قام من القبر عشية السبت ويوحنا سحرًا
 ولو قبالفده ومرقس عند طلوع الشمس وكيف لطريق
 الى ان نتخلص من هذا وغيره الا بالعلماء ومثل ذلك
 قوله بلغني الذي سألته عما يفعله ليدخل ملكوت السماء
 وقال ايها المعلم الصالح فاجابه بان ليس صالحا الا الله
 وحده وفي موضع اخر يقول انا الراعي الصالح وغير
 هذين مما تعدده يطول وشرحه بكثير بمنزلة علم
 التثليث والاتحاد وقيامه وسائر الاصول الدينية
 التي بها ويعلمها نفتخر على الخليفة وتدعى مشاركة
 الملائكة وسيدنا امويان اعطى فيصلي من الشمس رداي
 واسعى الفرسحين مع الملتبس مني الفرسخ وادبر خدي
 الابر

٧
 الابر لمن لطم الابر اذا علمت ان في ذلك صلاحا لاني
 وردة عن طريق الضلال الى طريق الحق فاما اذا تحققت
 انه لا ينشئ ولا يرجع اتبعت قول السيد في طراجه كما لما كس
 والخفيف ولا بأس ها هنا بالاخبار بالفرق من فائدة المعجز
 وفائدة البرهان وذكر الاشرف منهما ومعلوم انهما جميعا
 يراد ان ليقتل بها الناس الحق بتوسطهما والمعجز هو
 دليل قهري يقهر على اعتقاد الشيء من غير ان يفهمه المقهور
 فان الذي يبر بالاعتقاد في الله بانه جوهر واحد واقايم
 ثلاثة بان يقيم ميتا يكون قاهر على هذا الاعتقاد لا موضح
 للعقل بان الامر على ما قاله ولا يجوز ان يكون بخلافه
 والبرهان هو دليل يتوصل به الى ايقاف العقل على صحة
 ما ادعاه حتى يتلج ويحكم بانه كما قيل وشتات بين هذين
 الدليلين وفرق كبير كرق ما بين الارادي والاضطرابي
 والمبشرون بسنة سيدنا استعملوا الامر من جميعا
 اما البرهان فمع الخواص والفلاسفة والعلماء الذين
 لا ينعادون الابه واما المعجز فمع الجمهور الذين

صدورهم لا تبلغ ، بعلم ليفني ولا يصدقون الا بما
تشاهده الحواس فقد بان ان البرهان دليل يقطع
بعلم وهو الخواص والمعجز دليل يقطع بغير علم وهو
للمجهور وانت من بعد حكم وقل ان البرهان اشرف
من المعجز وتلكم لا تتراب فانك بشاهد تظنه مصدقا
عندك ينقص بان العلم اشرف من المعجز وهو قولوس
لرسول السماي بقوله رب الله في بيعة الرسل
السيحيين ولا وبعدهم الانبياء وبعدهم العلماء
وبعدهم الذين يفعلون المعجز وبعدهم الذين يشفون
المرضى وبعدهم اصحاب اللغات ومن هذا الترتيب
والنتيجة يعلم ان العلم اشرف من المعجز ويقول ان
الفتيان الذين يتدبرون تدبير احسن يستحقون اجر
مضاعفا وزيادة عليهم الذين يتعبون في العلم ونحن
مع ضعف منتنا ناتي بالة اخر تدل على هذا المعنى
احدها ان المعجز يكون في زمان مخصوص وموضع مخصوص
ولقوم مخصوصين ويتقضي العلم فلمخلقة كلها دائما
والثاني

والثاني ان المعجز يحتاج الى الدليل في اثباته فهو مفتقر
الى البرهان فان معجزات موسى والسليحين ان جدها
الان جاحد كان البرهان مكذبة فالمعجز اذا محتاج الى
البرهان في اثبات وجوده وفي ان يفرق بين المعجز
والثالث لان العلم يستدل به دائما على الحق والمعجز في
اسناده - والرابع من قول سيدنا لئلا يمد عن مفارقة لحر
انطلقوا فعملوا بجميع وامري ولم يقل انطلقوا فاعملوا
المعجز فنعلم من هذا ان غرضه الذي قصده هو العلم والعمل
بطاعته وفعل المعجز كان لما قلناه اولاه وطايفه اخرى
قالت ما فائدة العلم ينبغي ان ناكل ونشرب ونفعل الخير
وهذا هو الدين وما تقولونه انتم خرافات يقولها عجائز
ومسك عن تصفح شيء من هذه الامور التي فوق عقلنا
والصالح منهم يقول البس الصوف واجلس في بيت
وحدي ولا اكلم احدا واحجر الناس ولا ابحت عن الكتب
بل اجوع واسكت فهاتان الفضيلتان ابرز الفضائل
ويحدث رهبنة جديدة غير رهبنة مقاريوس وارسانيوس

واوغريس وغيرهم من علم وعلم واجتهد في الخير
وتدوين الكتب وتصنيفها ولم يخطر بباله الاحتباس
وترك البحث وبظهر لتسك وبركانه صالح وان تقدم
الانسان اليه غضب عليه واومى الى انه الهى والالهى
لا يقرب ويقول القايلون للمتقدم هو في الدرجة الروحانية
لا يكلمه احد وكل منهم يشير على غيره بهذه الطريقة
ونحن نقول للفرقة الاولى مثلك مثل رجل قال النار
حارة باردة معاً والماء رطب ويابس معاً وذلك بقولك
ان الدين هو ان اكل واشرب وافعل الخير والاكل والشرب
تفسح في الامور الجسمية والخير كله هو الامتناع عن
التصرف بحسب دواعي الامور الجسمية فليكن مجتمع
الحالان ايها الفرقة المقلدة للباطل الصادقة نفسها
عن الالتفات الى تاويلات الكتب التي تعلمها البعد من
هذا الاعتقاد اما التفسح في الامور الجسمية او فعل
الخير وقولها نسك عن تصفح شيء من هذه الامور
وعلمها فهي فوق عقولنا هو كغير بقعة الله عليها

لان

لان الله لما خلق آدم قال خلقناه على شبهنا ومثالنا
يريد انا اعطيناه قوة يعقل بها ويعلم الخير من الشر
وسائر الموجودات وان كان علم الانجيل وما تضمنه
فوق عقل البشر فما القايدة في بشارة الناس به لان
ما لا يفهم ولا ينطبع في العقل لا يتعبد الله به احد لان
الله لا يتعبد بالجهول والسبب في ذلك ان الذي به
تتعبد الناس به يوجب لهم الثواب وعليهم العقاب
فايجاب ذلك لهم وعليهم وهم لا يعلمونه ظلم لهم وكان
ينبغي لهذا القايل ان يعود الى نفسه ويقول انا انسان
مثل هؤلاء العلماء وهم يدعون انه يعلمون فينبغي ان
انعرض لما تعرضوا له حتى اذا لم ادرك شيئاً اجملتهم
في ادعائهم واستفيد شيئاً فاجعل نفسي وانزول عن رأيي
ولكن شهوات الدنيا تشغله عن هذا الفكر فضلاً عما سواه
والحق قال مخلص الكل ان المتشاغل بالدنيا ولذاتها
يصعب عليه دخول ملكوت السماء والصالح الجالس
في بيت وحده الذي لا يبحث نسالة هل له روية وفكر

مثل الناس كلهم ام لا. ولعله يقول انا روحاني قد خرجت
من طبقة البشر الا ان هذه الدعوى تحتاج ان يقرن بها
عدم الاكل والشرب لنصدة وان كان انسان وله روية
وفكر فلا بد ان يبحث والاجل به ان تكون رويته وفكره
يبحثان في الكتب الالهية ولا يتركها يسبحان في بريّة
الشياطين فيلغيان بها من الاراء الردية ما لا قدرة لهما
على مدافعتها لانه لا سلاح عندهما من الكتب الالهية
وكيف الطريق ان يكون الانسان فاضلاً متصرفاً بحسب
اوامر الحق وهو لا يعرف الكتب الالهية اعني تفسير
العهدين النوراة والانجيل وغيرها المتضمنة لذلك
وتلك الفضيلة من اين جات لا تخلو ان تكون نزلت
عليه من السماء وهذا محال لان الامران كان على هذا
فيجب ان يعلم الناس كلمته لان نعمة الله لا تخص احداً
لكنها للبشر جميعاً كالعقل والانجيل اللذين هما الخليفة
باسرها ويكون الانجيل هدى وبشارة الرجل لا فائدة
فيها لان الخير يطيرج من السماء في العقول او يكون قد
اخترعها

اخترعها هو وهذا لا يطلق على بشر سوى ناسوت المخلص
لان الفضيلة التي اتي بها لم تخطر ببال البشر فلم يبق
لتحصيل الفضيلة وعلمها طريق الا بتعلم الكتب الالهية
وكيف تطيب نفس هذا المنتسك بهجر الناس والبعد عنهم
وصدهم عن التقدم اليه وهو يشاهد سيد الكل واصحابه
باسرهم وهم يطوفون البلاد لتعليم الناس حتي ان مخلصنا
المسيح لم يمنع الصبيان من التقدم اليه ويسمع مثل الككرات
والبتولات اما مثل البتولات فيزعم ان الانسان اذا
صام وصلى وعمل جميع الفضائل ولم يفضل على ابن جنسه
فما قد اقتناه اما علماً واما مالا او رايه او غير ذلك
فما يملكه فانه يرث الجحيم واما مثل الككرات فيقول ان
الذي اخذ الككره الواحدة يريد الموهبة السماوية ودونها
يريد لم يفضل بها على الناس ويعلمهم اياها فان سيده
ابعد منها. ويقرى اخبار اوغريوس ومقاريوس وارسانيوس
والرهبان المتقدمين ونشأ علم بتعليم الناس وتزوين
الكتب وتصنيفها واصلاحها لا بالحسن فهذا المحتوي

من الناس لا يخلو من ان يكون له فضيلة او لا يكون فان
لم تكن له فضيلة فلم يلتصقنا اكرامه ويختبئ عن قتنا بها
وان كانت له فضيلة واختبئ ومنع الناس منها فقد سمع
مثل من يمنع الناس ما يملك ويخالف سير السيد واصحابه
الذين سعوا في صلاح الناس وينبغي ان تعلم ان الدرجة
الروحانية هي التي قالها السيد لا الذي تأولها قوم اعراضهم
معروفة والتي قالها السيد هي هذه ما تحبون ان تفعل
بكم الناس فكذا افعلوا انتم بهم ونحن نحب ان نستفيد
من الناس العلم ومقدار حاجة الجسم فيجب ان نفيدهم
ايضا ما معنا فلم نسمع انت ايها الرجل الصالح ما معك
وتسد الباب في وجهك والذي تأولها قوم هو ان قالوا
ان الدرجة الروحانية هو ان يبصر الانسان الجواهر
الالهية كما هي وفيما اقدر ان الامور الالهية لا تبصر
بحاسة البصر وانما ندرك بالعلم والعلماء فقروها
وهولاء لم يفقهوها والدليل على ذلك ان العلماء سطروا
ما فهموه منها فقبلته العقول وهم قالوا اننا نشاهدنا
وهي

وهي لا تشاهد فوضعوها بغير صفتها ووصايا
الانجيل معروفة وما فيها معدة الجوع والسكوت
والذي قاله سيد لكل ضد ذلك وهو ان ليس ما يدخل
فمر الانسان ينحسه لكن ما يخرج منه والذي اجمع عليه
المفسرون باسره هو ان الانسان لا ينبغي ان ياخذ
من العالم اكثر من كفايته فاما ان يجوع فاسمعنا وفول
الرسول يقول ليس احد يفيض جسمه لكن يفيضه ويعني به
فالجسم هو الة للنفس تستعمله واذا بطلت الة بطل
فعل الفاعل وسيدنا يقول انطلقوا قتلوا وبشروا
وعلموا وصاياي وكل من يعمل ويعلم وصاياي يكون عظيما
في ملكوت السماء وما سمعتموه باذانكم فنادوا به على السطح
اي على الملا فكنو نسكت والمخلص يقول فكلموا واي فضيلة
في السكوت مع هذا ولولا مخالفتنا الاطالة لا وردنا
في هذا المعنى ما هو اكثر من هذا ولكن اليسير يقنع
اذا اصغى اليه والكثير لا ينفع اذ لم يلتفت عليه
والعلة في هذا باسره كثرة الجهل وقلة العلم ومحبة

الجتهال ان يكونوا في مراتب العلماء من غير تعبد ونصب
 واطراح كل شيء كما اطرحوا ولا ينهم لا يصلون ياخذون
 في السب وتسخيرون في ايدي العلماء وانهم لم يتركوه الا
 عن علم بانه لا يستحق ان يتشاغل به وما اقيم هذا من
 ظالم الحق وان انصفوا فنفسهم ضرروا ولها اهلكوا
 وماذا يبصر الجوهره اذا قال قائل فيها انها حصاة
 فانه يكذب وهي جوهره على حالها ولان الانسان مركب
 من نفس وبك فضرورة تقوده ان يقتني صناعتين
 صناعة لما تقيم جسمه وصناعة لما تقيم نفسه فالصناعة
 التي تقيم جسمه احد الصناعات التي يجذب بها شيئا مما في
 العالم مما تقيم الجسم والصناعة التي تصلح لنفسه هي
 السنة وسائر العلوم الالهية فالضرورة تقود الانسان
 الى تعلم السنة وسائر العلوم الالهية ولان النفس
 اشرف من الجسم وهي المسؤلة عليه وهو كالاداة لها
 وبها صار الانسان افضل من باقي الحيوانات فينبغي
 ان تكون العناية مصروفة الى صناعتها اكثر والسنة
 تنقسم

تنقسم الى قسمين اصل وفرع فالاصل هو كتاب الله
 الذي هو الحجة في ايدي خلقه وتعليمه والعمل بما فيه
 يكونون اتقياء قد وفوا اوامر الله حقها والفرع هو العلم
 المنتزع منه والمشتق وهو الفقه الذي يسميه نحن
 قوانين وبها نعرف الحلال من الحرام فالنص في مضطر
 جدا الى علم هذين اعني كتاب الله تعالى وهو الانجيل وتفسيره
 وتاويلاته والفقه المنتزع منه وهو القوانين والعمل
 بحسبها في دنياه يرث السعادة الجليلة في اخراة
 وبهذا كانت يود ابائنا اولادهم وبه كان يتشأغل
 اساقفتنا وقساننا ورهباننا والعالميون فينا والدليل
 على ذلك ما نشاهده من كثرة الكتب في الاعمار وقلالي
 الاساقفة وعند المؤمنين التي قد صححت وقرئ فيها
 وما يراه من اثار الاسكولات ونجده في الاخبار من
 اسماء العلماء وصفاتهم وزماننا هذا الذي هو شر
 الازمان بالضد من ذلك ما من احد يلبث فيه الى شيء

من الخير والمفلق في الغلا الملافنة من يكون جيد
السدر لمواث والفاني ويجس السائحين والقيام
ويحذر كل الحذر من ان تتغير المواث والسواحين
عن احوالها او يتقدم بعضها على بعض ومافس في
الكتب المدون فيها ذلك ويتبعها بنفسه وماله
واذا اتفق ان تتابع بعض كتب المفسرين او غيرها
من الكتب الالهية التي بها تشاغل الملافنة القدماء ادار
وجهه عنها وقال هذا لا يصلح لشيء وماذا يتتبع به
وان تفضل يا يتبعه بدل فيه مقدار من البقل الذي
ياكله وياخذه ويرمى به خوفا من ان يضع الزمان
في قرانه فيفوته استيفاء المقروض عليه في طنوسه
وقد حفظ الفاظ الصورة وهو يعبرها كغير البقا
من غير ان يعرف شيئا من معانيها الجيد الاستظهار
للتعاري وهو لا يعرف اسر مصنفيها والاستق في
هو الذي يكون له ثأني للعمارة واقامة الدور وحسن

لقاء

لقاء السلطان وفيه دهاء وخبث ومكر وله ثياب
جيدة وجلاده وما يده ياكل منها الاغنياء لا الفقراء
اخوة المسيح وان كان يفهم الانجيل فيجوز والافذلك
فضل لا يحتاج اليه لان الذي هو بهذه الصفة لم يتقدم
سنة المسيح لكن حاله جليله عجيبه الا ان عليه شرط
قد تحدد ان لم يرب به لم يستحق هذه المرتبة وبه يصل
اليها والى ملكوت السماء وهو ان يحسن يعني ومعنى
ذلك ان يصلي على الموتى ولا يغلط في تقديره سموراى
على سراي ولا غنيه على غنيه والا لم يستحق هذه المنزلة
واذا شاهدت ذلك يخطر ببالى قول سيدنا جل جلاله
للكهنه لقد ابطتم او امر الله بالامر التي فرضتموها
وقوله فنعشرون النعناع والكمون والشبث وتتركون
كراير الناموس الحكم والرحمة والايمان يعني العلم
فان الاستق ينبغي ان يتنزه عن التصرف في شيء
من الامور العالميه ويوجد عليه القوانين التي بها

يدبر نفوس الاحياء لا الصلاة التي يصليها على الموتى
فبعد مفارقة النفس للجسم ماذا ينفعها صلواتنا عليها
وانما نفعل ذلك لنتعظ نحن والمؤمن الفاضل في هذا
الزمان هو الذي يلقي السنه وراظهره ويتدين بدين
العجايز ويمتنع من الخطاب في شيء يتعلق بالدين
ويقول هذا ليس هو الحي ولعمري ان الامر كذلك لانه
لم يفقه من الدين شيئا يحتاج ان يطلب معه حلالا
وحراما وان تاخر عن حضور الزمار والمدارس فعنده
انه قد كفر وادنا شاهد السهار بقوله وصفه بملفته
وخاصه اذا كان جيد الصوت وحكمه ركن البيعه
واساسها وانه بقيه حسنه ويبادر الى الاصغاء الى
الاقوال وهو لا يحسن لفته وان احسنها لم يقق على
نقلها الى اللغة التي بها يعرف ما يدل عليه وان عرف
لم يفقه المعنى الذي هو الغرض ويبادر الى اخذ القربان
وهو لا يعرف ما هو القربان وما القايد فيه وينصرف
الى

الى داره بعد ان يدخل قلابة الاسقف الذي ذكرنا
 صورته ويقتل يده وقد تحقق ان فرايض الدين قد
 وفاتها ويرى في البيعة المساكين اخوة المسيح مخلصنا
 يتلظون جوعاً وقد انكفوا الى مايده منصوبة ويدير
 وجههم عنهم فان راعاهم لكيما يروه الناس ولا يحتاجهم
 اعطاهم بضجر مقداراً لا يفي ببعض قوت يوم واحد
 بالغ في امر ولده وتعليمه علمه الزمار في شهور كثيرة
 واصعده على راس الملا ليقوله فاذا فرغ منه عوده الناس
 وخاصة ان كان ذا صوت جيد وعاد فعل دعوه
 للاغنياء وقال ان ابني قد علا في علوم الدين وزمر
 اليوم في البيعة او قال في الليل المدارس والترجامر
 وهو لا يعرف اكثر من تلاوته وعدّه في جملة الملافنة
 فاذا قيل له ينبغي ان يتعلم الانجيل قال بضحك
 وبهزى فسر البيعة يريد ان يكون واذا عرض عليه
 القوانين لم يعلم ايها اراد في التهنيز وقال استقفا
 اريد ان اجعله كل هذا يدل على ان الانجيل والقوانين

هي من الفضل التي لا يتعلمه الا قوم مخصوصون لا فكر
فيهم والقرص هو الزمار والمدارس والغنية والقبالة
وخاصة ان كان لها طيبا. وواحد يقول هذه رومية
واخر عبرية واخر يقول ان فاعلها في الملكوت وتشاهد
الناس في جميع من المديح للفاعل والقابل فظنا منهم
بان اللحن هو الفضيلة كلها وما سواه عبث ولا يعلمون
بقلة فايدته ونزادته والقرص في طلاق التلحين
في البيعة ونحن نفيد سبب ذلك ليشتهر فيعلمه الناس
ونقول ان اللحن جعل لداواة من لا علم له وذلك ان
الذي لا علم له لما كان لا يشعر بشي من المعاني الالهية
وكان ايضا لها الى قلبه فجاءه تصيب لمنافرة التي
بينه وبين العلم كنافرة الضدين لحننت لكي يستطيب
بحاسة السمع لصوت وينسرق المعنى في اثنا ذلك
ويصل الى عقله وعند تكراره عليه دفعات ربما تنبه
لتفهمه والاستفادة وايضا فان السليحين لما
دعوا جمهور اليونانيين وكان اولئك قد جرت عاداتهم
بالتلحين

بالتلحين في هياكلهم وتصوير الصور لم يحبوا نقلهم
عن عاداتهم اصلا فنقلوا تلحيناتهم الى الالفاظ الالهية
وصوروا لهم السيد وابرار السنة عوضا عن صورهم
وهكذا فعل موسى بال اسرائيل فانه لما شاهدهم بمصر
وقد اعتادوا عبادة الصنم والذبيحة له صددهم عن
عبادة الصنم ولم يمنهم من الذبيحة حتى لا يصدهم عن
عادتهم اصلا. وهذه الطوائف المجددة للحن متى شاهدت
انسانا في البيعة وهو يتكلم في تفسير رسالة من الكتب
الالهية ويوضحها المتشكك او مستفيدا ومعاندا تيمرت
وغضبت وقالت قد جعل بيت الصلاة بيت اللعب
وجاءت الى وجهه وصاحت وقالت قد قطعنا عن
صلواتنا التي في الحقيقة لا يعرفون منها شي الا
الصياح واللغة فهي تقبلها على حالها ويقولها على غير
وجهها والمعنى لا يحظر بها اله بل لا تظن بان هناك
معنى يحتاج ان يبحث عنه وتنظر بعضها الى بعض
وتقول فلان هوذا يتلفن اي يظهر التصدر في العلم

وتجي باجمعها اليه كالغايه العاليه وتقول لا تتعب
وتودينا ليس تجعل اسقفا ولا تذكر مواقف السيد في
الهيكل والرسل من بعده وكلها كانت لاجل تفهيم الناس
ما في الكتب لا للتأجيل وتنبه عقولهم لفهم الصحيح
الالهية فالعنايه البالغه انما ينبغي ان تقع بالعقل
وتشقيفه لا بالسمع والذاة فاذا حققت رايها
قطعت بان الامور كلها يفعلها الله وليس للخلق
في نفوسهم تصرف وانه ان شاء كانوا اخيارا وان شاء
كانوا شرارا ويسقطون الحرية والاستطاعه
ويقطعون بان الفناء والمال هو السعاده وان
السعيد هو الذي له مال وحال ويوجبون له الكرامه
والتعظيم وان لم يستفيدوا من غنايه واذا شاهدوا
عالما وربما كان لاحال لم يزدون به ولا يسمعون قوله
ويقولون مقرون بالعلم الحرفه ويعجبون من ذلك
ولا يفكرون في اعانتة بشي ما في ايديهم بل يقطعون
باسرهم انه ملحد لم ير سياعدهم بان المال والغنى من
الله

الله وان السعاده هي ان يكون للانسان مال وينسون
قول السيد بان الانسان لا يمكن ان يخدم سيدين يعني
المال والله جل اسمه وتعليمه ايانا بان نطلب مبلغ الكفايه
حسب وان الغنى يعسر عليه دخول ملكوت السماء
وقول فولس ان اصل الشرور هو المال ويتركون ان
يتصفخوا حال ابرار العالم بأسره وكلهم اسقطوا
عن نفوسهم كلفه المال وقول السيد ايضا بان الموضع
الذي يكون فيه ذخايركم فيه قلوبكم وبعدلون عن هذا كله
الى التشنيع عليه بكفره ويقولون قال ان المال ليس
من الله ويذهب عليهم قول الملائنه وهو انه ليس جميع
ما ينسب الى الله ينبغي ان نصدق به لكن ما يكون صادقا
هو الذي ينبغي ان ننسبه الى الله والطاعه بالحق
اجمل بالانسان من المعانده له ولما هديت ذلك ونظري
الى افعال الناس ما فيه الغايه الكثيره لهم من تعلم
كتاب السنه وتفسيره والقوانين وسائر مدونات
الملائنه وما فيها من الخيرات الروحانيه فاذتني

وان كنت لا استحق ولا لي منزلة في علم ان اجمع ما قاله
الملافنة المحققون مثل مارتادوروس المفسر الجليل ومار
يوحنا اجل المفسرين فمر لذهب وغيرهما من انبعضهما
من تفاسير كتاب الحياه باللغة العربية لاستيلاي
على هذه البلاد اعني العراق وعدم الناس فحتم اللغة
السرانية واعتمد ايراد ما قالوه سوى اني اوجز واختصر
واجتهد في الايضاح وازيد من عندك حل شهيد وتفتيح
كلام بحسب ما تنتهي اليه قدرتي وهذا فعلة بعد ما
وطيت قبله في مقالة علمت في الاصول الدينية الدلائل
الواضحة على حدث العالم والتوحيد والتثليث
والاتحاد وبيئت ان نسخ شريعة مخلص الكل لايسوع
فانها ناسخة لما تقدمها ودهلت على صحة مجي المسيح
والانجيل وان لذات الابرار في القيامة ليست ما كلاً
ومشارباً لكنها الاتصال بالباري جل اسمه وعقاي الجاهل
هو البعد عنه وانا الان اجري على العادة في ايراد الابواب
الثمانية التي جرت عادة مفسري كتب بايرادها قبل
كتبهم

كتبهم وابدأ بذكر غرض كتاب البشارة فاقول ان غرض كتاب
الحياة الذي هو البشارة ان يعلمنا عن غايته الفلسفتين
العليه والعلية ويوضح لنا باوجز طريق واخف سعي عنهما
ويكشف من سرارها ما لم يختر ببال احد ولا سبق اليه بشر
وذاك ان يعلمنا عن التوحيد والتثليث ويقول ان البار
جل اسمه جوهر واحد اقانيم ثلثة اما جوهر واحد فيقول
المخلص انا باي وبني (نسخه اخرى) انا في اي واي في
وهو صحيح ولولا ذلك للزمان يكون المعلول علته وهذا
غلط) ويقول انا واي واحد واما اقانيم ثلثة فيقوله
انطلقوا فبشروا الامم وعمدوه باسم الاب والابن والروح
القدس ويقول كما ان للاب حياه باقنومه كذلك وهب
للابن ايضاً حياه باقنومه وعن الاتحاد وذاك يقول الملاك
للسيد سيدنا معك ايها المبارك في النساء ويقول روح
القدس تاتي بك وقوة العلي تحل عليك ويقول للرعاه
ولذلكم مخلص هو الرب المسيح بمدينة داوود (ويفصح
بانه وقع بالخاصه بين القديم والحديث لا بالجوهريين

ولا لا قنومين: وذلك بقوله ابي ايعولم (اعني تلاميذه)
واحدا كما انت وانا واحد ومحال ان يلتصق تصييرهم واحدا
في لا قنوم او الجوهر فبقي ان يصيروا واحدا في العلم والارادة
واسلطان وذلك بنضاد الفعل الصادر عنه فان الجوهرين
والاقنومين بقيا محفوظين فانه من محال ان تصدر
الافعال المتضادة عن طبيعه واحده مجردة فانه مات
واقام ليت وجاع واشبع من خبز يسير الوفا وغير ذلك
مما تعدده يطول وعلينا ايضا ان قيامه اجسادنا وعود
نفوسنا اليها وعن ملكوت السماء التي هي معه لنا وانها
لا تنصل بالله تعالى لا الاكل والشرب وما يجري مجراها
ويحقق ذلك بقيامه لسيد عن الطريق التي نسلكها
لنرتبها الحياه الدايمة وهي الاخلاص لله خالقنا والمحبه له
واطراح العالم ومقتنياته وتناول الكفايه حسب منه
والتوافق على ابن جنسنا والمحبه له ومعاملة الناس
بما نحب ان يعاملونا به والتواضع والفقران للمذنب
والصغ عن الجاني واستعمال طريقة التفضل واعلامنا

ان

نكتب على ه بيده العلامتين بمقتضى الراي اليه
كتاب الانجيل انما افصح بان الاتحاد وقع بالجوهر
والقنوم وذلك باخباره بصدور الافعال الالهيه
والانسانيه معا عن المسيح الواحد الاله المتأنس
فانه تضمن انه النام في السفينه وهو الزاجر للريح
ويقول ان الكلمه صار لحما ويقول يوحنا وهو مشير
الى شخص المسيح هذا الذي قلت انه ياتي بعدي
وهو كان قبلي ويقول ثوما لما لمس جنبه رجلي
والهي ولو كان الاتحاد بالاراده كما ذكرنا ان
يكون الاب والروح متحدان لان اراده الاب والابن
والروح القدس اراده واحده بالاتفاق واما قول
الكتاب اجعلهم واحدا كما نحن معناه اجعلهم واحدا
بالمحبه كما نحن بطبوع واحد بالجوهر ومن اراد ان
يتيقن فساد المذهب النسطوري في الاتحاد
فليقف على رساله يوحنا بن عدي في ذلك

حاشية تديه على ما بين الاصلتين عهد
لم يرد سيدنا اعملهم واحد الا بالمحبة وتناول جسده
الظاهر فانه يقول من ياكل جسدي ويشرب
دمي يثبت فيّ وانا اثبت فيه فالمؤمنين صاروا
واحداً من هذين الوجهين وهذا يجري مجرى
قوله ابي وابوكم معناه انه ابوه في الحقيقة
وابونا بالانعام هذا كما انه مع ابيه واحد في
الجوهر صيرنا جميعاً واحداً بالمحبة وشركة جسده
ودمه وأما تحريف النسطور فهو ظاهر وهو
غير محتاج الى رد لظهور فساد اعتقادهم
ولكونهم يلغوا الاتحاد جملة الآ في اللفظ فقط

ان العقاب ليس انما هو عن افعال الخطا حسب لكن
وعن الفكر فيها وبالحق كان ذلك وذلك ان الجزؤ الذي
به تميزنا من البهائم هو الجزؤ الناطق وبه يجب لنا الثواب
ومنه نستحق العقاب لانه ينبوع الاستطاعة والاختيار
الذين هما صرنا نشارك الملائكة والاجتهاد فيما ارى الى
منفعة ابن جنسنا وخاصة كسايه الاقوات التي تؤدى
الى حياة نفس بمنزلة علم كتاب السنة وتقاسيره
والقوانين المتفرعة عيه وما يقيم جسده ويبقيه
ومنفعته تتضح بحجج كثيرة الاولى منهن صورتها هذه
الصورة لما كانت اجزاء تنقسم الى ثلاثة اقسام احدها
لا فكرها ولا اختيار كالنبات والحيوان الغير ناطق
والاسطوانات وهذه تتصرف بحسب طبائعها
وافعالها تجري على وثيرة واحدة والاخر جوهر عالم
بجميع الامور لا يقع عليه غلط ولا زلل كالباري جل اسمه
والثالث شأنه ان يعلم وله قدره وقوه واستطاعه
على ان يفعل الخير والشر وميله الى الشر كثيراً لان قوة

لعقل فيه واحدة وإيجادات لحسية كثيرة ومثل هذا
لجوهر يحتاج إلى طريقة تيقظه وتحذره وتنبيهه حتى
لا يعدل عن الخير إلى الشر وعما يصلحه إلى ما يفسده والطريقة
التي تفعل هذا الفعل هي السنة والسنة منها طبيعية
ومنها عدليه ومنها افضالية والطبيعية لترتق بتقوير
العقل البشري لا ولا السنة الآمرة بالعدل لأن الناس
في اثنا عبادوا الصنم ومضوا مع شهواتهم فلم يبق
طريقه تيقظه وتنبيهه وتصرف العقل عن الخطأ إلى
الصواب الأسنة التفضل وهذه هي الانجيل فحده هي
منفعة الانجيل والوجه الثاني العلم بالقيامه والوعد
والموعيد هاد لنا عن الانبساط في المحظورات ويحثنا
على المضى مع موجبات العقل والعلم بالقيامه يتضمنه
الانجيل فالعلم بالانجيل نافع جداً والثالث العلم
بالاحتمال والافضال ومواساة ابن الجنس ومعاملة
الناس بما نوثران يعاملوننا به والرحمة هي سنة تجعل
الناس يتشبهون بالاله بحسب قدرتهم وهذه بأسرها
يعلمناها

يعلمناها الانجيل فالعلم بالانجيل نافع جداً والرابعة
سنة الفضل اشرف من سنة العدل فسنة التفضل
يعلمناها الانجيل فالعلم بالانجيل نافع جداً وأما ستمه
فالانجيل وهذه اللفظة يونانية وتفسيرها البشارة
وبالواجب ما سمي بالبشارة لأنه بشر بالأسرار الالهية
اعني علم التشليث والاتحاد وبسنة الفضل وبالقيامه
وبالسنة الموديه إلى الجباه وموهبة البنوة وسمى أيضاً
العهد الجديد وتسميته عهداً لأنه الميثاق الذي بين الله
وخليقته وسمى جديداً لأنه تجددت الخليقة من دنس
الخطية التي حصل فيها آدم الأول بشره ومرتبته
أما في الشرف فإنه يعلم سائر العلوم الالهية لأنه غايتها
وغرضها وفيه تعلم عن الأسرار الالهية والوصايا
الروحانية وأما في التعلم فينبغي أن يوطأ قبل العلم
بالسنة العتيقة وكتب الانبياء بأسرها ثم حينئذ
ينتقل منها إلى فهم معانيه لأن الطريقة الفاضلة
في التعلم هي أن يبتدي من الاظهر إلى الاغنى ومن الاسهل إلى
الاصعب

وواضعه رسولان من اثنا عشر وهما متى ويوحنا .
 وهذه خبر بما شاهدنا من تصرفات المسيح المخلص وسمعا
 من قايوس واثنا عشر من السبعين وهما مرقس ولوقا .
 وهذه كتبنا بحسب ما سمعنا وخبروهما به الاثني عشر .
 ومن اي العلوم هو فوجه هو من فلسفه النظرية
 ومن جملتها من العلم الالهى لانه يعلمنا فيه عن الباركي
 جل اسمه وانه جوهر واحد ثلثة اقانيم وعن الاتحاد
 والقيامه وبوجه من الفلسفه العملية ومن جملتها الجزؤ
 الخلقى لانه يعلمنا كيف نهدب اخلاقنا وعقولنا ونسير
 السيرة الالهيه . واما الى كبر جزؤ ينقسم الى اربعة اجزاء
 الاول منها البشارة التي كتبها متى للعبرانيين والعلة
 التي من اجلها كتب متى للعبرانيين هي ان من بعد صعود
 المسيح الى السماء ونزول روح القدس وبشارة السليميين
 توتب اليهود وقتلوا استافانوس بالرحم ويعقوب
 بالسيف وراعى الرسل الانصراف عنهم الى الشعوب .
 عند ذلك اجتمع المؤمنون وسالوا متى ان يكتب لهم
 ما كان

ما كان اودعهما اياه من البشارة ففعل وينبغي ان تعلم
 انه استعمل فيما كتبه طريقا صناعيا وذلك انه جمع
 كل شيء الى موضعة ورتب الوصايا مفردات والمعجزات
 والامثال وجميع ما اورده ولهم براع في ذلك كما جرت عليه
 الامور بحسب اوقاتها وهذا بخلاف ما فعله لوقا ويوحنا .
 فانهما اوردا كل شيء بحسب ما جرى في زمانه والثاني
 البشارة التي كتبها مرقس للروم وسبب كتابته للروم
 ان سمعون من بعد كشفه عوارسيمون بالسامرة وانصرف
 سيمون الى روميه وبدأ بالاضلال فيها ففضى وراه وكشف
 شبهته وبنيها بيعة واقام فيها خمسة وعشرون سنة
 ولما خطر بباله الانصراف عن البلد الى غيره سالوه ان
 يدون لهم ما قاله لهم فتقدموا الى مرقس بذلك والعلة
 التي من اجلها لم يكتب هو لئلا يطرح ما فعله غيره .
 اذ كان رئيس التلاميذ ولاجل قول السيد فيه انك الصفا
 وغير ذلك ولذكرك كفره بالسيد ونجسه بعد ذلك من كتبه
 اخباره ولئلا يدح نفسه والثالث البشارة التي كتبها
 لوقا

لنا وفيلا من بعد ما كتب متى ومرقس والضرورة التي
دعته الى ذلك لتشوق الناس الى ان يدرون لهم اخبار
سيدنا ووصاياه والفاظه واجل تا وفيلا خاصته والزيادات
زادها على ما قاله والرابع بشارة يوحنا والعله التي
من اجلها كتبها ان اهل افسس وشام لما وصلت اليهم
الانجيل الثلاثة قروها وسروا بها وقدموها الى يوحنا
لينظروا ما يقول فيها لانه كان ملازما للمخلص فدرجها
المدرجة الثامنة وقال ان الكلام في اللاهوت لم يطينوا
فيه مثل الكلام في الناسوت فسالوه ان يكتب ذلك لهم
فكتب بشاره وضمها الكلام على اللاهوت وما بقي مما
لم يورده اوليك ويوحنا في الحقيقة هو كما لم يتم للانجيل
والغايب فيه والعله التي من اجلها كتب الانجيل اربعة
تلاميذ لان على فرسا هذين تصح الشهادة فاختر
اثنيين من الاثني عشر واثنين من السبعين حتى
يشهد بصحته للعالم صنفنا التلاميذ وللمرثانه
يبشر الى اربعة اقطار العالم والسبب التي من اجله
كتب

كتب بلغات كثيرة لاختلاف لغات قابلية فحوطت كل امه
باللغة التي تانس بها وقوم قالوا ان كل واحد من السبعين
الاثني عشر والسبعين كتب الانجيل وان الابهاء من بعد ذلك
اجتمعوا وعلموا ان هذا التكرير المفرط لا يحتاج اليه
فاختاروا من السبعين رجلين فدروا ما قاله ومن
الاثنا عشر رجلين لان الشهادة تقوم على فم رجلين
عدلين وتصدق فاما نحو التعليم الذي نسلك فيه
فالحد والرسوم وذاك انه يولي رسم الصلاة ويقول ان
يدخل الانسان الى داره ويفلق بابه ويصلي لانيه سراً
ويرسم الصور ويقول ان يغسل الانسان وجهه ويسمع
راسه ولا يظهر للناس انه صائم والفضيلة بان يدرك
الانسان الى الناس كما يجب ان يسدوا اليه والقسمة
وذاك انه يقسم الفضيلة ويقول انها محبة الله تعالى
ومحبة ابن الجنس والبرهان وذاك انه يبين ان
حفظ السبت ليس هو الامتناع من الفعل على الاطلاق
ولا فراك السبل يحل السبت لان السبت انما خلقت

بسبب الانسان ويبين ان ملكوت السماء لا تكون
الرجال فيها للنساء ولا النساء للرجال لانهم يكونون
كالملائكة ويبين ان الطلاق لا يجوز الا عن علة
موجبه له لان ما وصله الله لا يفصله الانسان
فهذا يقنع فيما نحن بسبيله. قلنا هذا لان في
وضع لفظة لفظة من الفاظ متى الرسول وتفسيرها
بحسب الطاقة ونستعين في ذلك بالله تعالى
وبصلوات العلماء.

الصالحين.

م

قائمة

قائمة الرسوب

لاصحاح الاول: كتاب ولادة يسوع المسيح.

قال مفسر

يبحث المفسرون في هذا الفصل عن عدة مطالب اولها
العله التي من اجلها لم يجر متى على عادة الانبياء وغيرهم
من المتقدمين في ايراد ما اورده في ان ينسبه الى الله
ويقول قال لي الله او ملك الله اورثت وحياء بل ورد
ما اورده عن نفسه ويقولون لان الانبياء كانوا يعلمون
ما لم يكونوا يعلمونه من قبل فيورده على الشعب فاما
لرسل فكتبوا ما شاهدوه من المخلص وسمعوه منه ومع
مشاهدتهم وسماعهم لا يحتاجون الى مخبر يخبرهم دفعه
ثانية على ان روح القدس حكمهم واعلمهم الكمال حتى
لا يشد عليهم شيء والثاني نطلب العلة التي من اجلها
لم يذكر متى اسمه في اول كتابه كما فعل فولس الرسول بقوله
من فولس عبد يسوع المسيح ويقولون ان هذا لم يفعله
متى لانه كان بين القوم الذين كتب لهم والتمسوا منه ان يصف لهم

ما سمعه من المختص وعرفه من اخباره وفولس كتابي ام
 بعيدة على سبيل لترسل فقادته الضرورة الى ان بكتب اسمه
 كما جرت العادة في الرسائل والثالث افادة السبب
 الذي من اجله قال كتاب ولادة يسوع المسيح ولم يقل
 كتاب تصرفات يسوع المسيح على انه يتضمن عماده وصلبه
 وقيامته وغيرها ذلك ويقولون انه فعلة لذلك لان الولادة
 ابتداء ما يذكره في كتابه فرسم الكتاب من ابتداء ما يريد
 ان يتكلم فيه ولهذا ما سمي موسى السفر الاول من التوراة
 سفر الخلق لانه اول ما يتكلم فيه اما يتكلم في الخلق
 وان كان يتكلم في غيرها والثاني سفر الخروج وان كان
 يتكلم في غير الخروج من مصر والولادة تقال على الحقيقة
 وبالاستعارة اما بالحقيقة فتقسم الى ثلاثة اقسام
 الى الولادة الطبيعية كولد آدم لهابيل والى الولادة
 من الماء بالمعمودية كقول سيدنا من لم يولد من الماء والروح
 لا يدخل ملكوت السماء والى الولادة من القبر كقول
 اشعيا النبي ان الارض تطلق في يوم واحد وتلد شعبا
 في

في ساعه واحدة واما بالاستعارة فتقسم الى قسمين
 لا تختص بقول الكتاب يا بني نا ولدكم بالبشارة بيسوع
 المسيح وقوله الذي احب واولدنا بكلمة الحق وغير ذلك
 والولادة هاهنا يريد بها متى الولادة الزمانية التي من
 لسيده وتختص بالنا سوت لا الولادة الانزلية التي
 تختص بالاله والاقتوم الانزلي المولود من الاب قبل الدهور
 وفوق قالوا انه يريد بالولادة هاهنا النسبة حتى يكون
 تقدير الكلام كتاب نسبة يسوع المسيح والرابع اعطا
 العلة التي من اجلها لم يتبد بالمعمودية كما فعل غيره
 وهي ابتداء السنة الجديدة ويلي ما تقدمها من خبر
 الولادة وغيرها ويقولون ان العلة في ابتدائه بالنسبة
 لكيما يروا اليهود بايراد النسبة ان الذي ظهر هو من نسل داود
 وابراهيم وهو الموعود به فينبههم بذلك ويحثهم على
 القبول منه ولاستيفاء الحال على موجبها وما يتبعها
 الى حين العادة ليستوفي ما جرى عليه الامر
 في متى لرسول ابن داود بن ابراهيم ابراهيم ولد اسحق

و - منفسر يطلب المفتر في هذا الباب مطالب كثيرة
احدها العلة التي من اجلها لم ينسب متى يسوع المسيح
الى يوسف والى مريم التي هي والده له في الحقيقة ونسبه
الى غيرها. ويقولون لم ينسبه الى يوسف لانه لا وصله بينهما
ولا الى مريم لان العادة لم تجرب ان تكون النسبة تستند
الى النساء بل الى الرجال والثاني فائدة العلة التي من
اجلها نسبته الى داود و ابراهيم ولم ينسبه الى حزقيا
او يوشيا او اسحق ويعقوب ويقولون ان ذلك لاسباب
كثيرة احدها ان الوعد بظهور المسيح انما كان لها وانه يكون
من نسلهما و دليل ذلك قول الله لابراهيم ان نسلك تبارك
جميع الشعوب ولد داود ان من اولادك اجلس على كرسيك
الى ابد الابدية والثاني لان نبوات الانبياء بظهور المسيح
انما كانت على انه يكون من نسل داود و ابراهيم فقدم
ذكرها ليعلم اليهود ان نبوات الانبياء قد تمت وان المختص
المنتظر قد حضر والثالث التماس العلة التي من اجلها
وعد الله ابراهيم وداود حسب بظهور المسيح من نسلهما.
ويقولون

ويقولون اما ابراهيم فلانه كان اول مخلص نبوة جميلة
لله بعد الطوفان ومنعطف من الكفر الى الايمان بيه وداود
لانه اول ملك ملك على ال اسرائيل وسار السيرة التي ترضي الله
جل اسمه والرابع التماس العلة التي من اجلها قدم داود على
ابراهيم وان كان ابراهيم اقدم في الزمان ويقولون ان ذلك
لاسباب كثيرة الاول منها لان داود كان اقرب في الزمان
من ابراهيم فارتقى من الاقرب الى الابد والثاني لان داود
كان عند اليهود اشرف من ابراهيم بسبب كونه اول الملوك
العاديين وقلب الله ونبية والثالث لان توقع المسيح
كان عند اليهود على انه من داود لان ابراهيم ودليل ذلك
قولهم يا يسوع ابن داود ترحم علينا وقول الملاك لمريم
يعطيه الله كرسى داود ابيه والرابع لان كل ملك فاضل
كان يملك بعد داود انما كان يقاس بداود كما قال الكتاب
يرعاهم كداود عبدي ويطلبون الله الههم وداود ملكهم
والخامس لان داود وحده اقسم الله ان يظهر من نسله
ملك الحق كقول الكتاب اقسم الرب لداود بالحق ولا يرجع.

واقسم لداود عبدي والسادس لان ابراهيم وعده الله
ان يجعله ابا للشعوب وداود اوعده ان يظهر من نسله
مخلص للشعوب ومن يظهر من نسله مخلص للشعوب ينبغي
ان يقدر وقوم قالوا قوله ابن داود بن ابراهيم يعني على هذه
المصفة كتاب ولادة يسوع المسيح ابن داود وداود هو
بن ابراهيم وقوم قالوا للكتاب يحرك على هذا الوجه
كتاب مولد يسوع المسيح ابن داود وبن ابراهيم لانها
جميعا وعدا بظهور المسيح من نسلهما. قال متى الرسول
اسحق ولد يعقوب يعقوب ولد ليهودا واخوته
قال مفسر يطلب المفسرون ويقولون لهما قال اسحق
ولد يعقوب ولم يذكر اخاه ولما قال يعقوب ولد ليهودا
ذكر اخوته معه ويقولون اما يعقوب فاحوه عيصوا
واسحق ايضا فاحوته اسماعيل وزمران ويقشيان
وهؤلاء كانوا غرباء من الامه العبريه فلا قابده في ذكرهم
اذ كان متي انما كتب الانجيل للعبرانيين واما اولاد
يعقوب باسمهم فعبريون فلماذا ذكرهم كلهم وانما خصص
يهودا

٣

يهودا لان المسيح يكون من نسله فصريح باسمه لشرفه
ولان النسب تتعلق به. قال متى الرسول
يهودا ولد فارص وزرح من ثامر قال مفسر المفسرون
يطلبون العلة التي من اجلها ذكر ثامر وغيرها من
الفاسدات الطريقه والفي ذكر سائر ورثقا وهما مستقيمتا
الطريقه ويقولون ان علة ذلك لتوبيخ اليهود المفتخرين
بالنسب الطبيعيه وبالانتماء الى ابراهيم من بعدهم من النسب
بفعلة ولاعلامهم ان النسب الاختياري فضل من
الطبيعي ولينبهنا على رحمته للخطاه وصرف عنايته
اليهم وحتى لا يطرح الانسان الفضيله لان ابوه كانا
خطافا ولان ثامر تشبه بالبيعه فكما ان ثامر من
الشعوب كذلك البيعه مجتمعه من الشعوب وكما ان
ثامر زنت كذلك الشعوب سجدت للاصنام وكما ان
ثامر صار لها حصه في نسب المسيح كذلك البيعه
خالطته باخذها جسده ودمه وامنت وتطلب
المفسرون العلة في ذكره زرح وفارص جميعا على ان زرح

لا علقه له في النسبه واوسا يوس القيسري يقول لانها
مثال لان للشعب الاسرائيلي والمسيحي اما زراح فتسال
الشعب مسيحي وفارص مثال الشعب الاسرائيلي ويستدل
على ذلك من ان ثامر عند ولادتها لها ابتدى زراح واخرج يده
الاولى وعلمتها القابله بحيط احمر لتعلم انه البنو وبعد
ذلك قبضها فخرج فارص فصارا بذلك مثالين للشعب
الاسرائيلي والمسيحي لان السنة المسيحية ظهرت لها
يسير في ايام يوح وملكيزادق وابراهيم ثم خفي فظهرت
السنة الاسرائيلية وبعد ذلك ظهرت السنة المسيحية
وانتشرت وايضا لان زراح جرى الامر في ذكره مثل ما جرى
في اخوة يهوذا ولا يستغفأ خبر ثامر وفارص

فان متى تسور

فارص ولد حصرون حصرون ولد ارام ارام ولد عينا داب
عينا داب ولد نمحشون نمحشون ولد سلمون سلمون ولد
با عازر من راحاب با عازر ولد عوبيد من راعوث عوبيد
ولديتي يتي ولد اود الملك اود ولد سليمان من امراة
اوريا

اوريا سليمان ولد رجعام رجعام ولد ايبا ايبا ولد اسا
اسا ولد يهوذا فاطا يهوذا فاطا ولد يسور ارام
ومن مفسر العلل التي وفاها المفسرون في ذكر ثامر
يوفونها في ذكر راحاب وراعوث وبتشبع امراة اوريا
ويريدون في امر راعوث علة اخرى وهو ان ذكرها ليدل
بادخالها في نسبة المسيح على عناية المسيح بالامر الغريبه
وتوبيخ اليهود المغتفرين بالنسب اذ اراههم داود مع
شرفه يرتقي في النسب الى راعوث وهي من شعب غريب لا يجوز
مخالطته ويقولون ان متى ذكر راحاب وراعوث وغيرهم
ليعلمنا انهم من نسل مواب ابن لوط فانه استحق يكون له
شركه في نسبة المسيح وانه ما خيب شعب لوط البار وفي
امراة اوريا ويريدون ايضا ويقولون ان متى ذكر اوريا
ليرى اليهود انه غير محابي ولا مراعي وانه يقول الحق
وان صعب على السامع وليذكر بخطية داود وتوبته
لينبه الحظاء بالتوبه وحتى لا ينقطع رجاءهم والمفسرون
يطلبون العلة التي من اجلها لم يذكر بعد امراة اوريا

في النسب امرأه اخرى تشبهها لانه لم يبق بعدهؤلاء
المذكورات في النسب من هذه صورتهما .

سورة

يورام ولد عوزيا وعوزيا ولد بوثام وبوثةام ولد احاز احاز
ولد حزقيا حزقيا ولد منسى منسى ولد اموش
قال المفسر بقول المفسرون لثابت في سفر الملوك
ان يورام ولد احازيا واحزيا ولد يواش ويواش ولد اموصيا
واموصيا ولد عوزيا ويطلبون العلم التي من اجلها الفى
متى ذكر هؤلاء الملوك الثلاثة ويقولون ان قوما قالوا
انه لغى ذكرهم لفساد طرقهم ولضعفهم كانت في عين ال
اسرائيل ولانهم من نسل اخاب من جهة الضلال المرفق
في عبادة الاصنام وهذه الحجة ترد على هذا النصفه في
نسبة المسيح غيرهم من الخطاه بمنزلة منسى وغيره فلو كان
اسقطهم لهذا السبب اسقط هؤلاء ايضا معهم وايضا
ماذا عليهم اذ كانوا من نسل اخاب لان الاولاد لا عار
عليهم ان تكون اباؤهم على مذاهب ليست مستقيمة .

وفي

وفي النسب من الرجال والنساء خطاه كثيرون كان
ينبغي ان يسقطوا بحسب هذا القول فاما ما تاد وروس
المفسر فقال ان اسقاطهم سببه سهو لكاتب لتشابه
كتابة عوزيا واحزيا فانتقل من احزيا الى عوزيا على سبيل
السهو ومفسر اخر يقول ان العبرانيين الذين كتبهم متى
كان اكثرهم يونانيين ولما نقلوا الانجيل من العبري الى
اليوناني غلطوا فانتقلوا من احد الاسمين الى الاخر لان
اللسان اليوناني ليس فيه حاء ولا عين ولهذا يصير شكل
الاسمين واحد وهو اوزيا وقوم قالوا ان اليهود الذين
نصروا اسقطوا هذه الاسماء الثلاثة حتى يصير العدد
اربعة عشر قبيلة من السبي والى ظهور مخلص الخلق
وهذا القول ليس بمستقيم لان الاسقاط كان يجب ان يكون
من احد الطرفين فاما من الوسط فلا وقوم قالوا ان في
كتب كثيرة عتيقه وجدت هذه الاسماء واورعنيوس
يقول ان متى اسقطها ليصير عدد القبائل اثنين واربعين
قبيلة ويكون عددها كعدد المراحل التي رحلها الشعب من مصر

الى ارض الوعد وكان في اخرها دخل الشعب لارض كذلك
عند انقضاء هولاء ظهر ملك الحق المورث لاصفياء
ملكوت سماه اذ كانت تلك مثالا لهذه وهذا القول لا فائده
في سماعه وهو قول خرافي وترد هذه الحجة بأرؤت به الحجة
لمتقدمه .

قمتي ترسور

امون ولد يوشيا يوشيا ولد يوخانيا واخوته من جلا بابل
قال مفسر يقول المفسرون ان في سفر **دبراهيم** وسفر
الملوك مكتوب ان يوشيا ولد يوحاز وسلوم والياقيم
لذي هو يواقيم وصادقيا والياقيم ولد يواخين الذي هو
يوخانيا فكيف قال متى ان يوشيا ولد يوخانيا وكان ينبغي
ان يقول ان يوشيا ولد لياقيم والياقيم ولد يوخانيا
وقوم قالوا ان متى هكذا كتب ولكن الناقل سها عنه
النقل ويوسفوس يقول ان الياقيم كانت طريقه قبيحة
فانه قتل الانبياء واهل النبوات وابنه كان بضده
فلهذا القى ذكر ابيه وقد رد هذا القول في امر الثلثة
ملوك وتطلب المفسرون كيف قال متى في يوشيا انه ولد
يوخانيا .

يوخانيا وليس هو ولد لكنه ولد لده ويقولون ان عادة
الكتاب قد جرت بان يسمى الانسان ولد لده ولد لده كقول
لابان ليعقوب ان البنين بني والبنات بناتي اشارة الى
اولاد الاولاد ويطلبون ايضا كيف قال في عمومه يوخانيا
عني يوحاز وصديقاهم اخوته ويقولون ان عادة الكتاب
جرت بذلك كقول **ابراهيم** لوط و**ابراهيم** عم لوط انا اخوان
ويطلبون ايضا العلة التي من اجلها ذكر عمومه يوخانيا
ويقول لبا هتيم ولان الملك وصل اليهم ثلثتهم فان يوشيا
ما توفي ملك يوحاز ابنه بعده ولما هزمه فرعون ملك بعده
الباقيم ومن بعده صادقيا ويطلبون ايضا العلة التي من
اجلها ذكر السبي البابلي ويقولون لانه يريد ان يقسم
النسبة ثلثة اقسام ويجعل اول الثلثة سبي بابل
لعلة تذكر بعد هذا والعلة التي من اجلها لم يذكر دخول
بني اسرائيل الى مصر مع ابيهم يعقوب وذكر السبي البابلي
فلاجل ما قلنا من حاجته الى قسمة النسبة ولا ذكاري اليهودية
ولا اعلامهم استغمال خطاياهم الموجه لسبيهم ويطلبون

ايضا المله التي من اجلها استجاز متى ان يقول ان يوشيا
ولد يوخنيا واخوته في سبي بابل ويوشيا كان قبل السبي
البابلي ويقولون ان السبي البابلي كان ابتداءه الوقت الذي
فيه تنبا ارميا عليه وارميا في زمن يوشيا تنبى عليه
ومثال ذلك قول الله تعالى لابراهيم ان نسلك يقاسي العبودية
اربعة مائة سنة والاربع مائة هي منذ يوم قال الله له ذلك
وقطع به عليه والى يوم خروج بني اسرائيل من مصر

قال متى الرسول

ومن بعد جلا بابل ولد يوخنيا ثلثان ثلثان ولد
زربابل قال متى ان يوخنيا ولد
ثلاثان مع قول ارميا في نبوته عن الله في يوخنيا
بانه يكون بلا بنين ولا يتزوج من نسله رجل يجلس على
كرسي داود ويقول المفسرون بان يوخنيا الذي ذكره ارميا
ليس هو الذي منه نسب متى لكن الذي ذكره ارميا كان
قبل الجلاء وفيها وهو صادقيا ابن اوشيا الذي قتل اولاده
تجاهه عند سبي اورشليم ومات ببابل والذي ذكره متى هو
يوخنيا

يوخنيا ابن يوناقيم واسم امه نشوش وتطلب المفسرون
هل شالاناييل الذي ذكره متى هو الذي ذكره لوقا ويقولون
انه واحد سوى ان متى نسبته الى يوخنيا ابيه الطبيعي
ولوقا الى ابيه ايرى الناموس فان ملكي الناركي المنتسب
من ثلثان انصل بامراه اسمها بمخشتا ابنة اليا بان من
اورشليم وولد منها ايرى ولما توفى تنا ولها يوناقيم الملك
لحسنها واولدها يوخانيا ويوخانيا وايرى اخوان لامر واحدة
وناري توفى من غير ان يعقب واخذ اخوه زوجته على السنة
واولدها شالاناييل وفور قالوا ان شالاناييل المنسوب في
متى الى يوخنيا هو غير المنسوب الى ناري في لوقا واما بينهما
الوفاق في الاسم ودليل ذلك سفر تيريامين وسفر الملوك
اذ كانا لا يدلان على ان ليوخنيا اخ يدعى ناري والمذكور في
سفر تيريامين ان اولاد يوشيا يهو حازر ويوناقيم وصادقيا
وسالومز وابن يوناقيم يوخنيا ولم يقل ان ليوخنيا اخ

قال متى الرسول

وزربابل ولد ابيود قال المفسر لوقا يقول ان زربابل ولد
راسا

والمفسرين يطلبون العلة في اختلافها وبعضهم يقول ان
 زربابل كان له ولدان احدهما يسمى ابود والاخر راسا فذكر
 كل واحد من التلميذين واحدا منهما وقوم يقولون ان زربابل
 المذكور في لوقا غير المذكور في متى وقوم قالوا ان ابود كان
 يدعى باسمين وقد كان في العبريين من يدعى باسمين مثل
 اولاد يوشيا فذكره احدا للتلميذين باحدا اسمه والاخر بالاسم الاخر
 فسمى المفسرون

ابود ولد الياقمة الياقمة ولد عازور عازور ولد زرادوق
 زرادوق ولد اخين اخين ولد اليود اليود ولد اليعازار
 اليعازار ولد ماتان ماتان ولد يعقوب يعقوب ولد
 يوسف رجل مريم التي منها ولد يسوع الذي يدعى المسيح
 فمفسرون تطلب المفسرون في هذا الفصل العلة التي منها
 لم يقطع متى عند يوسف بل لما بلغ اليه قال يوسف رجل
 مريم المولود منها يسوع المسيح ويقولون ان المسيح في
 الحقيقة هو ابن مريم فبلغ بنسبة داود اليها ليعلم بذلك
 ان المسيح من نسل داود وانما نسبته اليها بتوسط يوسف
 لان

4

لان العادة لم تجر عند العبرانيين بالنسبة الى النساء
 وايضا فان الفرض لو كان النسبة تقع ان ينسب متى يوسف
 ولا علقه له بها وانما كان الفرض البيان انه من نسل داود
 ليصح الوعد ومريم ويوسف ابنا عم فمن انهما نسبت بعد ان
 يلبغا الى داود صح منه ظهور المسيح من داود واعتمد على نسبة
 يوسف ليمر على العادة لا ليصح نسبة المسيح لكن ليظهر
 انه من قبيلة داود ظهر ويطلبون ايضا العلة التي من اجلها
 نسب متى يوسف الى يعقوب ولوقا الى هالي ويقولون لانهما
 ابواه لكن يعقوب اب طبعي وهالي اب ناموس وذا كان
 عادة الاسرائيليين كانت اذا تزوج رجل بامراه ومات ولم
 يعقب وكان له اخ سلت زوجته الى اخيه والولد الذي
 يكون منه ينتسب الى الاول واليه يسقى ذكر الاول ولا ينقض
 وهذا كانوا يفعلونه لانهم لم يكونوا يتوقعون معاد
 فيطلبوا لبقا الذكر في الدنيا سببا ونسبة يوسف تصح
 هكذا ماتان ابن سلوم ابن داود تزوج بامراه اسمها
 استا واولدها يعقوب وتوفى وتزوجت بعده بملاكي

ابن ثانات ابن داود وأولدها هالي وحصل يعقوب وهالي
أخوان لأم ولحده وتزوج هالي ومات من غير ولد وسلمت
زوجته إلى يعقوب فأولدها يوسف فيوسف هو ابن يعقوب
لاب لصبي وابن هالي لاب لنا موسى ويعقوب يرثي
في سليمان ابن داود وبها لي يرثي إلى ثانات ابن داود ويطلبون
أيضا العله بني من لجلها اخفت مريم حبلها عن اليهود
عند شرك الملاك لها ويوسف يقول حتى لا تقم اليهود
بذلك فلا يصدقون به وحتى تتخلص من أيديهم ومن
معاجلتهم ياهب بجرهم والقتل ويبحثون أيضا بعد
نسبة المتخلص عن نسبة السيدة واسمائها بوناخير
وصادوق واسمائها حنا ودنيا ونسبتهما هكذا مريم
هي بنت يوناخير ابن يوناخر ابن اليعازر ابن سليمان ابن داود
ومريم ويوسف هما ابنا يعقوب وبوناخير لذي هو صادوق
هذان بنا عم لان مريم هي بنت صادوق ابن يوناخر ابن
اليعازر ويوسف هو ابن يعقوب ابن ثانات ابن اليعازر
ويبحثون أيضا عن مريم ومن ابن يصح فيها انها من نسل
داود

داود ويعقوبون الجواب بحج كثيرة الاول منهم من قبل ان عادة
بني إسرائيل كانت لا يتزوج الانسان منهم الا من قبيلته
حتى لا يتبدل قسمة الارض التي تحصلت للاسباط بالتوارث
فيودي ذلك الى المراء والقتال ويوسف لانه تقي فهو اولي من
حفظ هذه السنة ويوسف من داود فمريم ايضا كذلك
والحجج الثانية ان غرض متى ولوقا من النسب كان ان يروا
ان المسيح ظهر من داود فلو لم تكن مريم من داود لكان هذا
السعي باطلا منهما والحجج الثالثة من قبل قول لوقا ان
الله ارسل جبرائيل الملاك الى بكر مخطوبه لرجل اسمه يوسف
من قبيلة داود ومن بيته وفمر الذهب يقول ان هذه الحجج
يجوز ان تتخصص يوسف حسب والرابعة من قبل قول
الملاك لمريم يعطيه الله كرمي داود ابيه والخامسة من قبل
مضيها اعني يوسف ومريم الى بيت لحم ليكتنبا فلولسم
نكن من داود لما كان لهذا فايده في المضي الى بيت لحم قرية
داود والسادسة من المشهور في الكتب القتيقه ان المسيح
لا يظهر الا من نسل داود وقد ظهر بيبيات تدل على ذلك

في غير هذ لموضع وهو بن مريم فمريم اذن من داود ويطلبون
بصا لعله التي من اجلها دعي متى ليوسف رجل مريم
وهو خطيبها ويقولون ان العادة جرت ان يسمى الخطيب
بعلا وبخطوبه زوجه كما قيل في السفر الخامس من
التوراة ان كانت صبيه مملكه برجل ولحقها رجل
فصاحبها يخرجها جميعا الى باب المدينة ويرجمان اما
الصبيه فلاجل سكوتها واما الرجل فلا لانه ضاحك امرأه
اخيه فيعلم من هذا ان المخطوبه تدعى امسراه
قال متى رسول وكان لقيابل من ابراهيم حتى داود
اربعة عشر قبيله ومن داود الى جلابابل اربعة عشر
قبيله ومن جلابابل حتى المسيح اربعة عشر قبيله
قال مفسر تطلب المفسرون في هذا الباب عدة مطالب
الاول منها لم يقبض القبايل بعد تعديده لها والثاني
لما قبضها قبضها في عدد ثلاثي وقرع كل واحد الى
اربعة عشر ولم يقبضها الى عدد سداسي مثلاً ويقرع
كل واحد منها الى عدد سباعي والثالث كيف استجاز
ان

ان يقول في العدد الاخير انه يتفرع الى اربعة عشر قبيله
وهو يتفرع الى اثني عشره وفايدة قبضه لها يتبين بعده
حجج الاولى منهن صورتها هذه الصورة لما كانت دعوة متى
لعبرانيين احب ان يونسهم بهذا الفعل ويرىهم ان نقله
لهم من التدبير الذي هم عليه الى التدبير المسيحي لم يكن بدعه
بتدعها لم تجربها العادة وذلك انهم اذا تصفحوا سالف
امرهم وجدوا الانتقال سائفاً وذلك ان من عهد ابراهيم
والى داود دبرهم القضاء واصحاب الجيوش مثل شوع ابن
نون وجدعون وباراق بصنق من اصناف التدبير ومن
داود الى السبي البابلي دبرهم الملوك مثل داود وغيره
بصنق اخر من اصناف التدبير ومن السبي البابلي دبرهم
لكهنه الى حين مجي الملك المسيح بتدبير اخر وعلى هذا
فليس يمكن ان يدبرهم السليحين بتدبير اخر لم يدبرهم به
واذا فعلوا ذلك بهم لم تنطرق عليهم اذيه من جهتهم
والحجة الثانية توبيخاً لليهود على قساوتهم وان مع
العناية الشاملة لهم ونظلم من تدبير الى تدبير لرجاء صلاحهم

منزلوا كما كانوا عليه من ارتكاب خطأ والمخطوطة والثالثة
ليشعرهم ان في هذه الاحقاب الثلاثة وعد الله بسميه
المخلص لخليقته وذلك بقوله لابراهيم ان ينسلك تتبارك
الشعوب باسمها ويقول له داود النبي اقيم الى الابد زرعك
وفي سبي بل ذكر محبي الملك المسيح في كتاب دانيال النبي
فاما العلم في قبضه لها في العدد الثلاثي فلشرق العدد
الثلاثي وكما انه وتعبيره عن كل واحد من الاقسام بعدد
الاربعة عشر وان كان القسم الاوسط ازديداً كان
عند اليهود شريفاً وقوم قالوا كيف ذكر في العدد الاخير
انه اربعة عشر وعدده اثنا عشر والحق انه اربعة عشر
وذلك ان من يوحنيا والى مريم التي هي ابنة يوسف
في العدد اربعة عشر وهذا هكذا اذا اردت يوحنيا
في العدد ومريم وحنانا المفسر يجعل المسيح في العدد
وهذا غلط على مذهب المفسرين وما رتادوروس
يقول لم يكن غرضه العدد ولهذا قاله زائداً وناقضاً
لكن كان غرضه بنقل التدبير حسب من حال الى حال

فلا

فلا يكون نقل لسلحين لهم من تدبير الى تدبير شنعاء
ولمفسرون يلتزمون بعد شرح هذا الفصل عدة مطالب
بمحمون بها الكلام في النسبة الاولى منها من ين جعل متى
يؤوف بنسبة المسيح ويقولون ان العلم بذلك حصل لها
من عدة وجوه من توقيف الروح المكمل لهم ومن التوراه
وسفر الملوك وسفر ريامين وكتاب عزرا وكتاب راعوث
ومن ان عادة اليهود لتسكهم بالعلماء لهرجت ان يتلوا الانساب
من فواهم ويحفظونها حفظاً والثاني لمرسب متى
من ابراهيم ولوقا من ادم ويتبينون ذلك بهذه الحجج
ما كانت دعوة متى متوجهة نحو العبرانيين وكان
لغير يون يتوقعون لمسيح من نسل ابراهيم وداود ما
جعل النسبة من ابراهيم وداود لا يبرهن ان المتوقع قد حضر
ولم يتدبرها من ادم ولوقا فلما كانت دعوته للامم
الغريبه نسبه الى ادم لعدة اسباب اولها ليرى ان من
نسبهم ايضاً ظهر ملك الحق الناساً لان يسرهم بذلك
والثاني لتوبيخ اليهود المغتخزين بالنسب ولان يريهم

ان الامم كلها وان اختلفت اباؤها يقربيه فالى اب واحد
 ترتقى فلا مزيه لاحدها على الاخرى الا بالفعل المجمل والثالث
 لشكوك عرضت على متى في امر المختص المسيح وان جاز ان يكون
 من غير اب فنسب الى ادم حتى اذ كان ادم الاول كان ايضا
 من غير اب والرابع اعطا العله في نسبة لوقا من اسفل
 الى فوق ومتى من فوق الى اسفل ويقولون ان العاده
 بذلك قد حرت وشاهد هذه الكتب المتقدمه كما قيل في كتاب
 راعوث بان يهوذا ولد فارص وفارص ولد حصرون وفي كتاب
 سمويل يقول ن سمويل ابن هالفنا من يرحوم وهذا
 الفعل موكد للصحة النسبه فان الارتقا والانحطاط
 اذا شهد بعضهما لبعض كان اولدي الصدق وايضا
 فمتى نسب من فوق علامه لانحطاط ابن الله الانزلي
 واتحاده بجنسنا لخلاصه ولوقا نسبه من اسفل علامه
 لارتقا جنسنا واتصاله بالقوى السماويه والاجناد
 الالهيه والخامس اعطا العله التي من اجلها عدد متى
 من داود الى يوسف ثلثين ابا ولوقا اثنين واربعين
 ويقولون

ويقولون ان علة ذلك هي ان لوقا نسب من ثاتان
 ومتى من سليمان وايش يلزم ان يكون بقا كل واحد من هو
 في هذه النسبه مثل بقا اخر من النسبه الاخرى والسادس
 افاده العله التي من اجلها نسب لوقا النسبه الناموسيه
 ويقولون ان علة هذا اللوم للاحق لمتى في نسبته ليوسف
 الى يعقوب ابيه الطبيعي وتركه ان ينسبه الى هالي ابيه
 الناموسي وذلك ان اليهود كانوا يتسكلم بالعالم الغاني
 وعدمهم لشعور بالعالم الباني كانوا اذا مات الرجل ولم
 يكن له ولد يسمون زوجته الى اخيه ويقولون لولد الذي
 تكون له نسبته الى الاخ الماضي الحق وينسبونه الى
 لماضي نسبه ناموسيه والى الثاني نسبه طبيعيه وقالوا
 لو نسب يوسف الى هالي الذي هو الحق بان ينسب اليه
 لما ارتقى الى داود فنسبه لوقا الى هالي وبجسبه ارتقى
 الى ثاتان ابن داود وحتى يكون نسب يوسف كبق قلب
 يرتقى الى داود والسابع افاده العله التي من اجلها
 نسب لوقا الى داود نسبه ناموسيه ولم ينسب كذلك لبراهيم

مع كون باعاز ابن عوسيد طبعي ولما ليون ناموسي ويقولون
ان العله التي من اجلها نسب نوحا ليوسق نسبته ناموسيه
ومتى طبعيه لانه مختلف فيه هل هو ابن داود ام لا فذكر
فا انا الله بكلتي النسبتين يرتقي الى داود باحدهما الى ناثان
وبالآخر الى سليمان وكون داود ابنا لبراهيم لا شك فيه
فلم يحتج الى نسبته الناموسيه التي من داود والى ابراهيم
وقوم قالوا ان نسبة نوحا من ناثان نودي الى يوسف
ونسبه متى من سليمان نودي الى مريم وهذا محال لان متى
الى يوسف يبلغ ولو قام يوسف بنسب الخوان مريم
وهي والدته المخلص هي من سليمان لانها بنت صديق
ابن البعازار ويوسف ابن ناثان ابن البعازار فها ابناء عم
ولكن ولاد ناثان وسليمان اختلطا وتزوج البعض منهم
الى البعض وفيهم اباء طبعيون وناموسيون فلهذا
ما ينسب يوسف بحسبهما جميعا الى داود وفي نقل
تاوما الحرقلاي من اليوناني الى السرياني
بدل القبائل الاحقاب

قال

قال متى الرسول

١١ فاما مولد يسوع المسيح هكذا كان قال مفسر قبل ان
نخبر فايده ذكره لقصة ولادة يسوع المسيح ينبغي لنا
ان نوضح عن اسم يسوع على ما ايدك واسم المسيح على ما ذا
يدك فنقول ان اسم يسوع عند العبرانيين يدك على المخلص
ودليل ذلك قول الملاك للرعاة عند البشري لهم ولد لكم
اليوم مخلص وحقا ان يسوع مخلصا من الخطيه التي
اوهقنا فيها ادم الاول ومن العبوديه للشيطان مخلص
جنسنا واول من سمى بهذا الاسم على ما نده عليه الكتب
يشوع ابن نون لما جعله موسى مخلصا لشعب اسرائيل
ومدخلهم الى ارض الوعد مثالا لمخلص الكل وموصلهم الى
النعيم الدائم والاتصال بالله واسمه قديما كان هو شمع
واسم المسيح يقال على انحا كثيره على المسوح بالدهن
بمنزلة ملوك بني اسرائيل وكهنتم مثل هرون وداود
وعلى المسوح بالروح بمنزلة كهنة الحديثه وعلى النبي
اختصه الله بمنزلة كورنثوس وعلى المولود من مريم

هدى روحه من مريم من نسخة الاصل (للاتحاد الكاين
للاهوت بما تجسده من مريم اعزى عوضاً من مسحة
الدهن) هدى من مسحة الاصل ويسر هو تري ليفقد
(اما نحن فنقول ان اسم المسيح المولود من مريم يدل على ذات
واحدة مجتمعة من جوهرين وقتومين جوهر وقتوم الابن
الانزلي وجوهر وقتوم شخص الانسان الماخوذ من لسيده
وهما ثابتان غير متغيرين ولا مستحيلين ابن واحد
وسمي المخلص مسيح لانه مسموح بالالهية عوضاً من الدهن
خاصة البنوة وقيادة الاخبار بقصة الولادة لانه فيما
تقدم قال يوسف رجل مريم قليلا يتظن السامع بسبب
يوسف ومريم ان له اب احتاج ان يخبر كيف كانت ولادته
بغير اب وايضا فانه لما بلغ الى يوسف والنسب لم يقل
يوسف اولد المسيح لكن قال يوسف بعلم مريم التي منها ولد
المسيح فاراد ان يخبر على اي وجه ولد المسيح اذ لم يكن له اب
قال متى الرسول

لما كانت مريم امه خطيبه ليوسف ومن قبل ان يتخاطبا

القيت

لقيت حاملاً من روح القدس قال مفسر ما احسن ما قال
لرسول كانت مخطوبه ولم يقل مزاوجة وقبل ان يجتمعا
وجدت حبل من روح القدس ونحن فنريد ان نبحث عن عدة
مباحث في هذا الفصل الاول منها لم لم تجبل السيدة قبل
اتصالها بيوسف المفسرون يفيدون لذلك علتين احدهما
لكيما يخفى هذا الامر على الشيطان حتى لا يعرف مولد سيد الكل
والاخر لكيما يستتر هذا الامر عن اليهود اذا كانت معلقه
برجل فلا يعاجلون بها باللقاب على انها معدودة في جملة
المتزوجات فانه اذا كان يوسف شك فيها فاولى بغيره
ان يلجئه الشك والمطلوب الثاني في حاجة مريم الداعية
كايت الى التعلق بخطيبه ويقولون ان ذلك كان لاسباب
احدها ان يكون لها عون على اليهود وهيرودس حتى اذا
شاهدوها حاملاً يظنون انها كذلك من خطيبها فينصدرون
عنها والاخر حتى يحملها والصبي الى مصر والثالث ان تكون
النسبه واقفه عنده لان العاده لم تحرم بان تكون النسبه
من امراة ولا الى امراة والرابع حتى لا يلحقها عار في كونها

بلا رجل فان العاده جرت بان يغير اليهود الامراه اذ كانت
بغير رجل ودليل ذلك قول اشعيا يدعى اسمك فقط علينا
ويزول عارنا والمطلوب الثالث في تسليم يوسف ليريهل كان
على سبيل الايداع للمحفظ او على سبيل اخر وطايفه ادعت
انها سلمت اليه ليحفظها لان امها نذرته لله وسلمها
اليه الكهنه ودليل ذلك قال الملوك انه لم يعرفه رجل قط
وليس برأي صحيح وطايفه ادعت انها سلمت اليه ليتزوجها
ويستدلون بذلك على قول الكتاب قبل ان يجتمعا وجدت
حبلى فدل بذلك على انها كانا يريدان الاجتماع وايضا من
قبل انها لما وجدت بهذه الصورة لم يلحق يوسف
وقوله وجدت حبلى مفهوما انه ظهر منها جبل ليوسف
وقوله من روح القدس ولم يقل من الروح حسب ليلا
يظن ان حبلاها من ريح مجتمعه كما قد يلحق بعض النساء
كقول اشعيا جبلن وولدن كالذين يجبلن ويلدن الريح
وبقوله قبل ان يجتمعا دل على ان الجبل لم يكن من يوسف
وبقوله من روح القدس دل على انه ولا من غير يوسف
وانت

ونت فينبغي ان تعلم ان روح القدس كان فاعلا لنا سوت
المسيح لمخدتها الابن الازلي وقد تسل لم يمد اليه الابن
الازلي لنفسه ناسوتا يتحد بها واعد ذلك به روح القدس
ونحن نقول ان ذلك لاسباب كثيرة لاولها لظهور سر
استلث وذلك ان يقوم الاب ظاهر من لعتيقه والابن
حده لاتحاد وروح ظهر باعداد ناسوتا لابن الازلي
والثاني ليقوم الروح في ذلك مقام الرجل التي جرت العاده
به في تمام الولاد على السنه الطيعيه والثالث ليطهر
الروح الجنس البشري من اللعنه التي حلت به من حواء
وكما كان سبب في الشر امراه يكون سبب في الخير
امراه فوضع لدا ينبغي ان يتشاغل الطبيب الحادق
والداه ولا انما كان من قبل النساء فالنعمه منه تظهر
والرابع ليكون اول ممسوح ومقدس من روح القدس
ناسوت سيدنا مخلص الكل .

تمت الترتيب

وكان يوسف بعلمها عدلا فاختار ان يشهرها واعتقد سرها خفيا .

فـ مفسر يقول المشكون ان هذا الموضع يظهر فيه تناقض وذلك انه وصف فيه يوسف بالعدل ثم قال اراد تخليته سبيل مريم سرا ولم يوتر كشق صورتها ويقولون ما نخلو السيد من ان تكون تقيه او متحورة فان كانت تقيه فلم فكر يوسف ان يخلي سبيلها فان كانت غير تقيه فلم فكر في تخليتها سرا بل كان ينبغي ان يستوفي حقوق السنه منها هو اولاً بالرجع لها وان كان غير قاطع عليها باحد الامرين لانه لا يتحقق ذلك فتمتته لها على طريق التظن وقبيح بالرجل لتقي ان يقطع بالطن والمفسرون يقولون ان يوسف لم يفعل في ذلك ما يخالف تقواه ويتشون لذلك مجتئين الاولى منها صورتها هذه الصورة ما احسن ما فعل عندما فكر في تخليتها سرا وذلك انه لما فكر في امرها وان ارتباطها يجذب اليه ملامه بسبب توهم الزنا لظهور الجبل وجب ان يخليها ولا ينها في نفسه تقيه ما اوجب على نفسه الا يخليها ظاهراً فترجمه فقرر فكره على المتوسط بين هاذين وهو تخليتها سرا والثانية لما كانت

كانت طريق لرحمه افضل من طريق العدل والاقتصاص . وكانت سنة الرحمة شائها ان تظهر على يدي مخلص لكل . استعملها يوسف والامع والدرة مخلص لكل وترك استعماله العدل معها لظهور الجبل مع عدمه معرفة علتة والمفسرون يقولون ما العلة كانت في سكوت مريم عن ان تقول ليوسف تني حبلي من روح القدس عند فكره في تخليته سبيلها . وقوم قالوا انها قالت وعند قولها ما حصل في حيرة وفكر في تخليتها سرا وقوم قالوا انها لم تقل انها حبلي من روح القدس وذلك لاسباب كثيرة حدها خوف منه لئلا يكذبها . فمن حيث تزوم بذلك ان تسكنه تزيده غضبا . والثاني تعويلا على المحاصل معها من غير اب في تهديد عذرها والثالث انها لم تستجر كشق سرا كان بينها وبين الملاك ليوسف . وقد تطلب المفسرون هل مريم كانت ساكنة مع يوسف في دار واحدة ام لا وقوم قالوا انها لم تكن ساكنة معه في دار واحدة ويسندون على ذلك بانها لو كانت ساكنة معه لعرفته خبرها مع الملاك في يوم البشري وبعده بيوم منها .

ومن قول الملاك لا تخش من اخذ مريم زوجتك وفي الذهب
يقول انها كانت معه ساكنة ويستدل على ذلك من قول
الا انجيل انها قبل ان يتصلا وجدت حبلى ومن قوله ان
يوسف فكر في تخليته سبيلها سرا ولو لم يكن معه ساكنة
لما احتاج الى تخليته سبيلها ومن عادة الانوار في القديم
كانت ان يجلسوا خطيبتهم معهم ثلاثة سنين ثم يتصلون
بها ليعلموا بذلك ان ليس من اجل الشهوة يترجون لكن
لاقامة النسل ويوسف كان مشهورا في لتقى .

ورمى يوسف

فلما اراي في ذلك تراء له ملاك الرب في الحلم فايلاله
فان نفسير العله التي من اجلها تراء للملاك ليوسف
في منامه ولم يظهر له في اليقظة لانه كان رجلا تقيا
يقنع به يسير ما يرد من عند الله فيصدق به لا يكثر فيه
النشكك بحسن دينه ولا يفتربصبي فيقول لي قريسي
تراها ما كانت بهذه الصفة حتى احتاج الملاك الى الظهور
لها جهرا فنقول ان الذي بشرت به مريم امر خارج عن
الطبع

الطبع لم تجريه العادة فدعت الحاجة الى اقامة ذلك
في نفسها باوضع الطرق فشا فهمها به الملاك وهي يقظانه
والاحلام عند البيهيين على ضرب اما من الله كمنام يوسف
وفرعون واما من الشيطان واما من المزاج فان المزاج اذا
غلب عليه الدرأى الانسان في منامه قتلا وسفكا دما
وان غلبت عليه المره السوداء رآى الظلمات والابواب
لمرتجى وغير ذلك وان غلبت عليه البلغم رآى الامطار
والشلوج وان غلبت عليه المره الصفراء رآى الشمس
والنار وما جرى مجراها واما من الاشياء التي يكون الانسان
فكر فيها في نضارة فمنام يوسف من الله جل اسمه والعله
التي من اجلها لم يبشر الملاك ليوسف بما بشر به مريم
وفعل بخلاف ما فعل سرا عند بشراه باسحق ولدا لابراهيم
وزكريا ومنوخ ايضا من قبل انها احق بالبشرى من
يوسف اذ كانت هي الامر في الحقيقة ويوسف لا وصله له
به يستحق انه يعبد بالبشرى اليه ولا عنها وقد يبحث
في هذا المعنى عن العله التي من اجلها ورد الملاك الى السيدة

قبل الحبل ولم يرد إليها بعد الحبل والسبب في ذلك حتى
لا تضرب من اجل الامجوبة التي حصلت فيها ولطأن
ان حيله قد تم عليها فتقتل نفسها خوفا من العارية.

في متى رسوب

يوسفا بن داود قال مفسر يوسف هو ابن يعقوب
الطبيعي وابن هالي الناموس فيهم قال له الملاك يا يوسف
ابن داود والمفسرون يقولون ليدكره الوعد الذي وعد الله
داود ان يقيم من نسله محمدا للشعوب والله الذي وعدت
السيدة حاملا به في متى رسوب

لا تخف من اخذ مريم عرسك قال مفسر من قول الملاك
ليوسف لا تخش يستدل على ان يوسف كان شديدا الخوف
من الله في مسئلة لمريم لئلا تكون من المتخورات وبقوله
لا تخش من اخذ مريم يستدل على انه كان عازما على تخلية
سبيلها وقوله زوجتك لاسباب كثيرة احدها
لان عادة الكتاب جرت ان يدعوا المملكة زوجه كما قلنا
اولا وثانيا حتى اذا دعاها يوسف زوجه له زال عنها
التظن.

٤٠

التظن لانه لا يرتضي ان يدعوا زوجه له من هي على طريق
قيسجه وثالث لانه عزم على ستر هذا الامر والعله التي
من اجلها لم يخاطب الملاك ليوسف بطريق الارهاب والزجر
كما فعل بيمالك وخاطبه بالرفق حتى لا يفرعه وليجعل بينه
وبين غيره مثل بيمالك فرقا والمفسرون يقولون ان يوسف
تحقق ان حمل السيدة من روح القدس من عدة وجوه .
حدها من قول الملاك له يا ابن داود واذا كاره اياه بالوعد .
والثاني من قبل اظهاره له ما كان مستورا في قلبه والثالث
من قبل ابراده نبوة اشعيا في هذا المعنى والرابع من توفيق
روح القدس والخامس من جلالة الملاك المخاطب وبها .

في متى رسوب

٦٦ فان المولود فيها من روح القدس قال مفسر
لما منع الملاك يوسف عن الخوف من ارتباط السيدة خبره
بجهة حبها ليسكن منه فقال ان المولود فيها ليس كما
جرت العادة في التكوينات من انسان لكن من روح القدس
وقوم قالوا كيف قال الملاك ان المولود فيها والعادة جرت

ان يقال المولود من الشيء لا المولود في الشيء والمفسرون
يقولون ان الملاك يريد بقوله المولود فيها اي المحبول به
فيها وقوم قالوا ان معنى قوله ولد فيها اي خلق فيها
لان لفظة ولد وخلق بالعبرية واحد

قارن متى ر ٢٥

وستلد ابناً وتدعوا اسمه يسوع قال مفسر قال ولد
ابناً ولم يقل ولد لك ابناً كما قال لزكريا ان اليسوع تحبل
وتلد لك ابناً اذ كان يسوع لا اب له من جنس البشر وقوم
قالوا ان لفظة تدعوا اسمه عاينه الى يوسف واستدلو
على ذلك بان قراءة اليوناني تدل على تفويض التسمية الى يوسف
وقالوا من الواجب ان يكون ليوسف حصه في هذا الامر
فاذا كان الملاك مبشرو روح القدس فاعل ومرير حامل
فلم يبق ليوسف الا التسمية فقط وقوم قالوا لفظة
تدعوا عاينه الى مرير واستدلو على ذلك من قول الملاك لها
في يوم البشارة انك تحبلين وتلدن ابناً وتسميه يسوع
ومتى يقول انها لما ولدته دعت اسمه يسوع
قال

قال متى ر ٢٥

ورثه ليخلص شعبه من خطاياهم قال مفسر تخلصه
واحياءه ليس كما فعل موسى ويشوع ابن نون وغيرهما عند
تخليصهم شعب اسرائيل من اعدائهم لكن تخلصه من الخطية
لهلكه لجنس البشر وبماذا اخلص ان نخرج لهم طريقاً يهربت
النعقون فلم فيها الجنس البشري كيف يسلك حتى يبيت شهواته
ويتصل بخالقة وقال شعبه وان كان احياء الشعوب
باسرها تانيساً ليوسف حتى لا يسمع بان الشعوب القريبة
تخالط اسرائيل في نعمة الله وقوم قالوا شعبه يشير
الى ساير المؤمنين به من الشعب والشعوب

قارن متى ر ٢٥

وكل هذا كان ليكمل المقول من لرب في النبي بل يتولأ تحبل
وتلد ابناً ويدعون اسمه عمانوئيل المترجم الهنا معناه
د مفسر لم يورد الانجيلي قول النبي على انه عليه موجه
لولادة المسيح والحبل به لكن لان الولادة شأنها ان تكون
لواين الله من قديم الزمان يريد ان يظهر متجسداً ما تقدم

الانبياء فتنبوا عليه والنبوات صادرة عن الله والانبياء
يجرون فيها مجرى الاداء والمعتبرين واذا كان يوسف نبوة
اشعيا ليعلم ان النبي جرى ليس بامر حدث لكن من القديم قد
نظقت الكتب به وانه مغزون في اداة الباري وليحقق
في نفسه ان المولود من روح القدس وليثبت عنده انها
لم تحبل من رجل لئلا يمرض له عند الانتباه ان يفعل عن
النامر فتكون النبوة تذكره اياه وقوم من مفسري اليهود
الحديث قالوا ان الذي في نبوة اشعيا ليس هو البتول
انما هو الشابة ونحن نقول ان هذا القول لا يوافق عليه
السبعون وهم اصدق لكثرة ولا تفاقم ولا اجل انهم
كانوا قبل مجي الملك المسيح لم يمتدوا التحريف تعصبا
اليهودية بل الذي في نقل السبعين هو البتول ومع
هذا فان الله اعطا اخا زانية واي ايه في جبل الشابة
وانما الايه في جبل البتول من غير ازواج لان الايه هي
حرق العادة على انا لو قدرنا ان النبي قال شابة
لم يخرجها ذلك من ان تكون بتولا فان الكتاب اعتاد
ان

ان يسمى البتول شابة كقول رسول ابراهيم من اجل رفقا
لشابة التي اقول لها املي لي جرتك لا شرب ولا محالة
انها كانت بتولا ولم يقل يدعوا اسمه عما نويل بل قال يدعون
بريد الناس وسيل سائل عن العله التي من اجلها التي كبر
يسميه الملاك عند البشارة عما نويل ولا اسمه ايضا المنتشر
بين الناس عما نويل بل يسوع وقال ها هنا انه سوف يدعى
اسمه عما نويل ونقول المفسرون لاجل توقع الناس كان
للمخلص ليخلصهم من رق الخطية وما بشر الملاك في ولادة
المخلص وصار اسمه الذي بين الناس للمخلص وايضا فان
عما نويل اسم مشتق له من فعله وذلك انه مشتق للاله
من لونه معنا واتحاده بنا لادال على شخصه اولاد فان
تاويل هذا الاسم معنا الهنا وقوم قالوا ان هذا الاسم
منتشر له بين اهل العلم والفضل وقوم قالوا ان معنى
قوله يدعون اسمه عما نويل تقديره ان الاله متعدي به
فقام الاسم مقام الفعل وكون الاله مع ناسوت المسيح
ليس هو على مثل كونه مع الانبياء والفضلاء فان اولئك

اتصال الباركيهم كان على سبيل الاعانه لهم واتصال الابن
الانزلي والاتحاده بالشخص الموحود من مريم على ان جوهرهما
وقنومهما متحد بن احدهما بالآخر لا بنفس الجوهر والقنوم
لكن بالبوه احد شريكي يوحنا متحد بن احدهما
بالآخر بنفس الجوهر والقنوم على ما تقدم شطبه في المقدمة
ورثي رسول فحيث انتبه يوسف من نومه فعل
كما امره ملاك الرب واخذ امراته ولم يعرفها حتى ولدت
ابنها اليكرو دعت اسمه يسوع قال مفسر يقول
متى انه لما انتبه قام يوسف من منامه فعل بحسب ما امره
ملاك الرب دال على ذكايه وقبوله للاوامر الالهيه
ودل ايضا على ايثاره كان ان ينقطع عنده عذر مريم
وقوله واخذ يوسف امراته ولم يعرفها حتى ولدت ابنتها
البكر يشكون فيه المفسرون ويقولون اترى بعد الولاده
عرفها بمعنى تزوجها ويقولون لفظه حتى تقال على
ضربين على ما لاحد له وعلى ما له حذاما على ما لاحد
له كقول الكتاب ان ملكل بنت شاول لم يكن لها اولاد
الي

الي يوم موتها تراها بعد الموت ولدت وان غراب منوح
لهم يرجع حتى جق الماء من وجه الارض تراه يرجع بعد
الجفاف وكقول سيدنا للتلاميذ اني معكم الى انقضاء العالم
تراه بعد انقضاء العالم لا يكون معهم واما ما له حد فكما
يقول لانتسان اني لا افعل كذا حتى تفعل ايها الاخ كذا
ومن اصفاف حتى اراد الرسول ما لاحد له ويستدل على ان
يوسف لم يقرب السيده بعد الولاده من عدة وجوه احدها
عظم ما راي من شرف الولاده ومن كونها مسكنة الروح القدس
ويسال المفسرون كيف بقيت مريم بنتا بعد الولاده
مع خروج جسم كثير منها ويقولون ان ذاك على طريق
خرق لعاده وخرق العاده على مذهب السنه غير محتج
ولا يوفق على سببه كالعوسجه التي لما مشها النار على
جبل سيناء لم تلتهب وكذلك لتول لما خرج سيد الكل
منها لم تنتفض بنو ليتها ومن ان زكريا مع البتولات
احصاهن وايضا كما ان المسيح لما قام من القبر دخل
في الابواب ولم يفتحها ولم يخرقها وكذلك لما ولد من السيده

على المتزوجين بالجملة : قال متى الرسول
ولما ولد يسوع ببית لحمه يهوذا في ايام هيرودس الملك
ان مجوس من المشرق الى اورشليم يقولون اين ملك اليهود
الذي ولد فقدر اننا نكويه في المشرق وجينا نسجد له
قال متى لما اخبر متى بقصة الولادة اخذ بعدها في
الاخبار بالمكان والزمان والسلطان فيه كانت والاعجوبات
الظاهرة بعقبها اما المكان الذي فيه ولد فببيت لحم
واما الزمان والسلطان فايا م هيرودس الملك وذكرك ذلك
ليري ان نبوات الانبياء قد تمت وان المسيح قد ظهر اما
المكان فلتتم نبوة ميخا القايلة انت يا بيت لحم اقزاتا
لست حقيره في ملوك يهوذا يخرج منك ملك يرعى شعبي
اسرائيل واما ذكره للزمان فلكيما تتم نبوة يعقوب القايلة
لا يفقد العصا من يهوذا والمندرج من نسله حتى يرد الذي
له الملك فباستيلا هيرودس على الملك انقضاء الملك
من داود وذاك ان من بعد السبي البابلي كان تملك على
بني اسرائيل رؤساء الكهنة من سبط لاوي لاجل الاختلاط
الذي

الذي كان بين سبط لاوي ويهوذا ولما انتهى الى اسطابولوس
وهاورقينوس تجاذبا الرياسة فبطلت منها واستولى
عليها هيرودس الاسقلاوني وهو العسقلاني وتمت نبوة
يعقوب ووجب ظهور المسيح الذي له الامر والمفسرون
يلتمسون في امر المجوس والكوكب الذي هداهم عدة مطالب
الاول منها من اي جنس كانوا واساينوس الفينسرافي وغرفور يوس
صاحب يوسا يقولون انهم كانوا من بني بلعام ويعقوب
الرهاوي يقولون انهم من بني غيلم من سيم وقوم قالوا من
اولاد ملوك فارس كما قال داود ملوك سبابا واسبابا ياتون
بالقرايين والثاني عن بلدهم ويقولون انهم من فارس وعن
عدد هير وقوم قالوا انهم كانوا ثلثة ويستدلون على ذلك
من مبلغ عدة القرايين التي قريوها وهي ثلثة ويقولون
انه كان معهم نحو الف رجل ويحكروا دليل ذلك قول الكتاب
ان المدينة ارجحت ويعقوب بالرهاوي يقولون انهم كانوا
اشنا عشر وكان معهم اكثر من الف انسان وقوم قالوا
انهم كانوا ثمنيه ويستدلون على ذلك من قول شعيا

تقيم عليه سبعة رعاه وثانيه عطاء من الناس والثالث
في العله التي من اجلها ظهر مولد المسيح المخلص للشعوب
القريبه من قبل الامه الاسرائيليه ويقولون لان شهادة
القريب تقبل في الانسان اكثر من شهادة القريب في الانبياء
الجمله وليومج اليهود الذين كانوا احق بالنداء بشعاره
والتسكبه من الامم القريبه فلم يفعلوا وحتى لا تجدد
اليهود فرصه في اخفاء زمان مولده والمكان الذي فيه ولد
ايتار امهم الا يظهر للناس ان نبوات الانبياء قد تمت
والرابع اعطا العله التي من اجلها لم يظهر للشعوب
القريبه من الامم الاسرائيليه مثل الفلسطينيين
والعمونيين وظهر للبعيده من اهل فارس ويقولون
علة ذلك لكيما تنشوا الدعوه وتسمع الامم الكثيره
بولادة هذا المخلص والخامس في افادة السبب التي
من اجله ظهر لمجوس من بين الامم القريبه حسب ويقولون
ان ذلك لكيما يشعر الامم بالتوبه وان عنايته مصروفه نحو
الخاطئين وذلك ان المجوس كانوا من الضلال في غايته
لانهم

لانهم كانوا يسجدون للخليقه ويزججون للشياطين ويترجون
بامهاتهم واخوانهم فظهوره لهم اولاد ال على عنايته باصلاحهم
وهتمامه بهم فان لطبيب الحادق تشاغل بالداء الاصعب
هم اليه من التشاغل بالداء الاسهل وايضا لان المقاريين
بني اسرائيل من الامم القريبه اذا نظرو المعجز انقادوا
ونصلا لبعدهم قصدت عنايته نحوهم لتردهم الى طاعته
فان اعترض تبعد اليونانيين قيل ان بني اسرائيل كانوا في
ذلك الوقت تحت سلطانهم فضرورة يسمعون بحبر المخلص
وينقادون بضرب من الانقياد اليه والسادس افادة السبب
الذي من اجله لم يظهر مولد المسيح لجميع المجوس وظهر لبعضهم
ويقولون ان ذلك دليل على انهم ليس باسره يومنون
بالمسيح بل بعضهم والسابع اعطا العله التي من اجلها
قصد المسيح ان ثانيه مجوس من المشرق ولم يقصد ان
ثانيه مجوس من المغرب ويقولون ان ذلك لاسباب كثيرة
لاول منها ان ابتداء تدبير الله وخلقه ما خلق اولاد
في المشرق كما يقول الكتاب ونصبره وسأ في المشرق

فجعل ابتداء التدبير الثاني من المشرق ايضا والثاني لان
طلوع الشمس من المشرق ومخلص الكل هو شمس العالم في
الحقيقه فظهوره يجب ان يكون اولاً من المشرق كما قال
النبي يظهر للذين يفرعون من اسمي شمس البر والثالث
لنتم نبوات الانبياء القايله ان المجوس تاتي من المشرق
كقول داود من مشارق الشمس الى مغاربها عظيم هو اسم الرب
وكقول ملاخي النبي من مشارق الشمس الى مغاربها اسمي مهيب
في الشعوب والتراتيع لانه من المشرق مزعج ان ياتي عند
المدائنه والثامن في الفحص عن سني المخلص وكما كانت
لما جاء المجوس ويوانيس يقول ان المجوس جاؤا ليله
ولادته وهو ملفوف في الخرق وموضوع في المعلق
وقال ان هذا تم لهم لان الكوكب ظهر لهم قبل ذلك زمان
وساروا و جاؤا في وقت ولادته وقال لان هذا اعظم
في الايه واوسانيوس القيسراني وجماعه من المفسرين
يقولون انه لما ولد وخنث اصعد الى الهيكل ومعنى به
الى ناصره وعاد الى الهيكل في السنه الاخرى ومعنى به
الى

الى بيت لحم ومنها الى ناصره وبعد سنتين من عمره اصعدته
امه الى اورشليم ومنها الى بيت لحم وعند حصوله بها اتى
المجوس وسجدوا في تلك الليله امر ملاك الرب ليوسف ان
ياخذ امته ويمضي الى مصر ويستدكون على ذلك من ان
هيرودس يقتل ابن سنتين ومادون ولو كانوا جاؤا
في ليله موبده لما كان يمكن ادخاله الى الهيكل ولان ياخذ
سمعون على الهرب من هيرودس وايضاً من قول متى
للمجوس لما جاؤا ودخلوا الى البيت وزاوا المصبي والمصيبي
غير الطفل وهذا الاعتقاد زعموا يزيل التناقض الذي
يظهر في متى ولوقا فان لوقا يقول انه مضى به من بيت لحم
الى ناصره ومتى يقول مضى به من بيت لحم الى مصر فلو قال
انه مضى به من بيت لحم الى ناصره اولاً ومتى قال انه مضى به
الى مصر اخيراً والتاسع كيف امكن المجوس وهم اصداد
لليونانيين ان يطر قواد يارهم فان من نصيبين والى
اقصى المغرب كان للروم ومنها الى اقصى المشرق كانت
الملك للفرس ويقولون ان في تلك السنه بالتدبير الالهي

كان سلم بين الروم والفرس والعاشرا عطفا لعله التي
من اجليها جعل المرشد للمجوس كوكبا ويغيدون لذلك
اسباب كثيرة الاول منها ليونسهم باستعمال ما جرت به
عادتهم كما فعل بني اسرائيل بحذبه اياهم الحق باستعمال
القرايين ولذا ينجح التي عتادوها بمصر وكما اشعر شاووب
بموته على يدك لرافقه وكما اجندب الرسل بصيد السمك الذي
جرت به عادتهم في عدة مواضع والثاني لان المبشر به
سمائي جعل المرشد اليه سماء والثالث لانه قورا للكتاب
المقول على لسان بعام يظهر كوكبا من يعقوب والمبشر
بالكوكب كوكب وقوله ايضا يظهر للخائفين من اسمي شمس
البر واما الشمس يظهر الكوكب كما يشاهد من ظهور كوكب
السمر اما الشمس والرابع ليظهر عند مولده وصلبه اثنان
عجيبان اما عند مولده فكوكب يظهر نهارا وعند موته
فشمس تظلم نهارا والخامس ليكن الناس لدعوته ثلث
الكوكب والرعاة والمجوس فيكون الكوكب علامه لانه
سمائي والرعاة علامه لكونه راعيا وخرقوا والمجوس علامه
لكونه

لكونه غافرا خطايا والخادي عشر النظر في الكوكب الذي ظهر
وهل صيغته كانت من طبيعة هذه الكواكب ويستدلون
على ذلك بحجج كثيرة الاولى منهم لانه تحرك من فوق الى اسفل
ووقوع على الموضع المخصوص الذي فيه كان الصبي يد عليه
وليس من شان الكواكب ان يتحرك الى اسفل ويدل على موضع
من دون موضع والثانية من قبل ان الكواكب شانها ان
تتحرك ما من مشرق الى مغرب او بضد ذلك وهذا تحرك
من مشرق الى الشمال لانه تحرك من فارس الى بيت المقدس
ونال من قبل ان الكواكب تخفي نهارا وتظهر ليلا وهذا
كان يطلع تارة ليلا وتارة نهارا عند الحاحه اليه والرابعة
من قبل ان المجوس وحدهم كانوا يستنصون منه ولو كان
كوكبا طبيعيا لاستنص به غيرهم ايضا وقوم قالوا
انه كان قوة الالهية تراه بصورة كوكب وقوم قالوا انه
كان ملكا بصورة كوكب وللراي الثاني سلم اكثر المفسرون
والثاني عشر في لعله التي من اجليها لما شاهد المجوس
الكوكب ساروا معه وقوم قالوا انهم راوا في الكوكب اشراق
عظيم

وفيه مكتوب بانه ملك اليهود وبامرهم بالانطلاق اليه
وتقريب القرابين له وقوم قالوا ان زرادست رئيسهم
شعرهم وعطاهم صفة وامرهم بان ينطلقوا عند ظهوره
لتقريب القرابين لملك اليهود الدال عليه ولما شاهدوا
ذلك امتثلوا امره ويقال ان زرادست هذا هو ياروح
تلميذ ارميا ولما لم يعط موهبة النبوة انصرف الى الشعوب
وتعلم اثنتا عشر لغة وكتب بها كتابه وانه قال
لثلاميذه يوما ان بكرا عبرية تلد بغير مباحضه صبي فيه
قوه الهية ويظهر لكم عند مولده كوكب فانطلقوا وقربوا
اليه قرايينا ثلثة فبا لجوس فبشر الشعوب به وبالرعا
الشعب في وقت ولادته والعله التي من اجلها قالوا كوكبه
ولم يقولوا كوكبا مطلقا لان هذا الكوكب لم يكن قديما
وانما ظهر من اجله وحده وقوم يقولون ان علم النجوم
صحيح ويستدلون على ذلك من ظهور الكوكب عند مولده
للمجوس وبرد ذلك المفترون بان صناعة النجوم
لا تفعل الموالي من كوكب واحد بل من الكواكب الاثنا عشر
البروجيه

البروجيه ولسبعة لمختبره ومن هذا يستدل على ان هذا
كوكب ليس بصحيح بعلم النجوم اذ كان قوه الهية وملك
روحانيا لا كوكبا طبيعيا. وتطلب المفترون العلة التي
من اجلها لما سار المجوس عن المسيح لم يسألوا عنه الا بملك
اليهود ولم يقولوا اين المسيح المولود اويسوع واين الله
ويقولون ان ذلك لا ذكرا لليهود بان نبوة ميخا قدمت
بقوله منك يخرج ملك وايضا لان اسماء المسيح تنقسم
الى ثلثة اقسام قسم عال وقسم منخط وقسم متوسط
اما العالي فاسم الله تعالى واين الله واما المنخط
فالانسان والرجل والمتوسط الملك والمخلص فسالوا
عنه باسم متوسط لان مبادي الامور ينبغي ان يسلك فيها
السبيل الاوسط والعله التي من اجلها قالوا اين ملك
اليهود المولود لان هيرودس في الوقت ملك اليهود
ونمكن قصدهم له لكن للملك المولود وحقا ان في هذا
السؤال امتهان لهيرودس ^{١٢} قال متى لرسل
فسمع هيرودس الملك وانزعج وسأير اورشليم معه ^{٢٢}

وجمع جميع عظام الكهنة وكتبته الشعب وجعل يسا لهم اين
 بولس المسيح فقالوا ان بيت لحم يهودا فهكذا في التي وانت
 بيت لحم يهودا ما كنت حقيره في ملوك يهودا فيخرج
 منك المديبر هو الذي يرعى شعبي اسرائيل قال انفسه
 تطلب المفسرون العله التي من اجلها انزعج هيرودس
 عند سماعه بورود المجوس ويفيدون لذلك اسبابا كثيرة
 ايجدها انه كان رجلا غريباً ثول المملكة من قيصر فخاف
 لما سمع ان ملكا ليهود ولدان يرد ملك هو حق منه فيقتله
 واولاده لان صن ابن المسيح ملكا رضى ولثاني لكثرة المجوس
 وجلا لثم وجسار قهر على ان يسالوا في وسط اورشليم
 عن ملك ليهود جهم اول ثالث من الكوكب الساطع اللامع
 المرشد لهم ويطلبون ايضا علة اضطراب مدينة اورشليم
 ويريد بالمدينة اهلها اما هيرودس فيحققه انزعج واما
 اهل المدينة فما العله في انزعاجهم مع ورود مخلصهم
 ويقولون انهم فعلوا ذلك مساعده للملك وقوم قالوا
 جروا على عادتهم في بغضهم للحق ومخلصهم وجمع هيرودس
 لسائر

سائر الكهنة والكتاب حتى لا يخفى عليه المخبر ويطلبون
 ايضا من اين عرف هيرودس اسم المسيح حتى قال في اي مكان
 يولد المسيح مع مشقة المجوس عن ملك اليهود ويقولون انه
 عرف ذلك من جواب اليهود للمجوس وقولهم هذا الذي يمتونه
 هو المسيح وقدما سمع من اليهود ان المسيح يظهر فلما حضر
 المجوس يمتسون ملك اليهود استدلى على انه المسيح ويقولون
 المفسرون ان العله التي من اجلها لم يسي هيرودس الى
 المجوس مع التماسهم ملكا غيره ومع فقد الكوكب الذي
 ذكروا انه ظهر لهم هو شدة الخور والاهتمام الذي حصل فيه
 وتشاغله بالاحتياال على الصبي ليقتله والعله التي من اجلها
 رد في يهود قولهم في جوابهم هيرودس بانه ولد في بيت
 لحم بنوة النبي لكيما يوكدوا صدقهم عنده وقوم قالوا
 انه كان غرضهم في المصدق عن هذا اعرا هيرودس حتى
 يقتل المسيح وقوم قالوا لم يكن بلغ وقت حسدهم له
 فيفعلوا هذا وانما فعلوا ذلك محبة منهم ليسمع كل واحد
 بولس وقوم قالوا ان هذا كان تدبير الهي حتى يكذبوا نفوسهم

لأنهم قد هنا قالوا ان المولود بيت لحم هو المسيح ومن بعد
قالوا لانعرف من هو ولا من اين هو وعظاء الكهنة
شعروا بمولد المسيح من قبل حسابهم لشرايع دانيال وعلمهم
بتامها وقول النبي انه يرعى شعب اسرائيل يريد اسرائيل
ها هنا جميع المؤمنين بالمسيح والعله التي من اجلها وان
كانت ولادة المسيح من ناصره وفيها تربي وولد بيت لحم
لكيما تتم نبوة النبي المذكور والنبي لم يقل انه يتربي بيت لحم
وانما قال انه يخرج منها واليهود الان يقولون ان هذه النبوة
كانت على زريابل وكيف يتم على زريابل ان يقال فيه اب
خروجه من الابتداء ومن قديم العالم وتام النبوة الفاها
اليهود لانه لا تعلق لها بسؤال هيرودس

في امثي ترسوب

عند ذلك دعا هيرودس المجوس سراً واستعلم منهم
في اي وقت نجم لهم الكوكب وبعثهم الى بيت لحم وقال لهم
اذ ذهبوا فابحثوا عن الصبي بغير ونية فاذا وجدتموه
هلموا فنجبروني لامضي فاستجدانا ايضاً له فحيث سمعوا
من

من الملك انطلقوا فاذا الكوكب الذي عاينوه في المشرق
يسير امامهم حتى اتى فثبت على الموضع الذي كان فيه
الصبي فلما شاهدوا الكوكب سرّوا واسبغوا عظيماً جداً
ولجوا البيت وشاهدوا الصبي مع مريم امه فخرّوا
سجداً له وقسموا احقيابهم وقربوا له قرباناً ذهباً ومراً
ولساناً واشعروا في الحلم الا يعمودوا الى هيرودس فسلّكوا
سبيلاً اخرى الى بلدهم هـ مفسر تطلب المفسرون
العله التي من اجلها لما اراد هيرودس ان يبحث عن المكان
الذي فيه ولد المسيح جمع ساير الكهنة والكتاب جهراً
ولما اراد ان يسال عن زمان ظهور الكوكب للمجوس استدعاهم
سراً ويقولون اما في الاول فحتى لا يستدعيه احد ويقف
على حقيقته خبر هذا المولود واما في الثاني فاستدعاهم
سراً حتى لا يشعر اليهود منه ببغض لهذا المولود الذي
يعتقدونه مخلصاً لهم وحتى لا تنكشف حيلته لهم
وللمجوس ولهذا ما سال عن وقت ظهور الكوكب ولم
يسال عن وقت ولادته حتى يقتل الصبيان الذين سنهم

منذ وقت ظهور الكوكب فيكون في جملتهم وقد كان ينبغي له
ان يتيقظ ما تقدم من نبوات الانبياء وما جرى مع
المجوس من الكوكب وكيف عن هذا وقوله انطلقوا فابحثوا
عن المصبي ولم يقل عن الملك شحاً منه على هذا الاسم
وان يسميه به وقوله اذا ما وجدتموه فخبروني لا نطلق
ايضاً انا فاسجد له على سبيل الملك والحذيفة حتى يخرجوه
فيقتله وحتى يخرجوا فيقولوا لليهود ذلك فيا نسون
اليه والمفسرون يقولون ان المجوس لما اتهموا الى اورشليم
خفي الكوكب عندهم لانه كان يهديهم الطريق فلما بلغوا الى
مدينة الملك المسيح خفي لتعودهم الضرورة الى الدخول
والسؤال عنه فينتشر حال المولود وجلالة قدره من
التماسهم له وذكرهم حال الكوكب ولما انصرفوا من بين
يدي هيرودس ظهر لهم ايضاً ليقيمهم على الموضع الذي فيه
المولود ودليل ذلك قول متى انهم لما شاهدوه سرروا
سروراً عظيماً وتطلب المفسرون مع انزعاج هيرودس
واورشليم كيف تمكن المجوس ان يخرجوا منفردين الى بيت
الحجر

الحجر ليشاهدوا المسيح من غير ان يصحبهم من اصحاب هيرودس
ولامن اليهود احد وقوم قالوا ان ذلك للبعض اليهود
للمسيح وليس الامر على هذا لانهم قد سارعوا لان ينظروا
عجيب كثيره وهب هذا السلم في اليهود اصحاب هيرودس
كن لم يسارعوا مع ايشاره لقتله وطايفه محقه قالت
ان ذلك بالتدبير الالهى حتى لا يكون مسير الكوكب امامهم
فضلاً لا يحتاج اليه وحتى لا يتصور هيرودس الخارجين
معه بصورة اعداء له فيقتلهم وحتى لا يكون الشعب
هو لهادي والمرشد للشعوب الى محل الكوكب اذ كان الامر
بالعكس وتسل المفسرون عن الحاجة الداعية كانت
الى الكوكب مع وقوف المجوس من اورشليم على ان المسيح
بيت الحجر ويقولون بان ذلك ليس قد هم الى المكان الذي
هو فيه وايضاً لئلا يسجد له ايضاً مع الساجدين وسرورهم
بالكوكب لان قلوبهم كانت منقسمة بسبب الموضع الذي هو
فيه من بيت الحجر خوفاً لا يصاد فوه فيضيع سمعهم
ويقول متى انهم دخلوا البيت ولم يقل دخلوا المقارة

وابصروا الصبي ولم يقل ابصروا الطفل دليل على ان المجوس
لم ياتوا ليلة الميلاد لكن بعد مده طويلة والمفسرون
يعجبون من حسن يقين المجوس الذين انتظروا ان يبصروا
ملكاً فشاهدوا صبياً مسكيناً ابوه مساكين مثله ويقولون
ان العله التي من اجلها لم يتغير المجوس عن حالهم حسن
يقينهم ومن الكوكب الهادي لهم ومن شهادة عظماء الكهنة
انه ملك ومن نبوة ميخا النبي وردها عظماء الكهنة
ليصدق قولهم ومن اضطراب هيرودس واورشليم كلها معه
والامر الذي قادهم الى السجود له الهيئه التي انا رأت
قلوبهم وانزعجتهم الى ذلك والدليل على هذا تقريبهم له
اللبان وكانوا يقربونه لالهتهم والكوكب الذي هداهم
ايضاً والشعوب بايثارها بادرت الى مخلص الكل فعازت
بذلك والشعب بايثاره تاخر عن مخلص الكل فهلك لذلك
والمفسرون يلتزمون العله التي من اجلها قرب المجوس
لمخلص المسيح هذه الثلاثة القرايين من دون غيرها
ويقولون ان ذلك كما جرت عادتهم وذا كان عادتهم
جرت

٥٣
جرت ان يقربوا للالهه اللبان وان يحضوا موتاهم
المروان يقربوا للموكب الذهب ولما اشعرهم الرمز للاله
بنه اله وملك وانه يموت قربوا له هذه الثلاثة قرايين
وحملوها من ارضهم معهم ولان الثلاثة عدد كامل ويقول
متى انهم فتحوا اخرجهم دل على انها كانت مخنومه كما
جرت العاده في الهدايا اذا حلت من ملك الى ملك وقوم
قالوا ان هذه القرايين لما دخلت مريم ويوسف بالصبي
الى مصر حملها معهم وقال قوم كيف امكنهم حملها مع ثقلها
والمفسرون يقولون لم تكن بالثقله لان المجوس لم يحملوا
ما حملوه للتجاره بل لعلامة الطاعة ويقولون ان الذي
ظهر لهم في منامهم ملاك وقال لهم لا ترجعوا الى هيرودس
والعله التي من اجلها لم يظهر لهم كوكب عند رجوعهم
لان في حال اصعادهم كانت اماناتهم ضعيفه ولما شاهدوا
العجايب قويت اماناتهم فلم يحتاجوا الى ذلك والمفسرون
يطلبون العله التي من اجلها منع المجوس من العود الى
هيرودس الملك ويقولون حتى يكون ليوسق ومريم فسحه

في الهرب الى مصر لانهم لو عادوا لوقتهم لانفذ في وقتهم
وقتل جميع صبيان بيت لحم ولم يكن لهم فسخه في الهرب
وقوم قالوا حتى يتلشق لهم نذاك قبيح نية هيرودس كانت
وان غرضه كان قتل الصبي لا السجود له كما كذبهم والعله
التي من اجلها عادوا في طريق اخرى ليبشروا اما اخر
بولد يسوع المسيح
فلما انطلقوا تراه ملاك الرب في الحلم ليوسف وقال له
قم فخذ الصبي وامه واهرب الى مصر ولكن هناك حتى امرك
فقد ازمع هيرودس طلب الفلام ليهلكه
تطلب لمفسرون لم قال الملاك قديما ليوسف لا تمسح
من اخذ مريم امرتك وها هنا قال اخذ الصبي وامه وانطلق
الى مصر ويقولون اما اولاً فقال له ذلك ليونسه ويزيل
من اعتقاده توهم الفجور على مريم وها هنا نفاها منه
ليعلمه انه لا سلطان له على القرب منها ويعاند معاند
ويقول دفعه قال الملاك في هذا المولد انه مخلص
شعبه من خطاياهم وها هنا يقول ليوسف اهرب به
وامه

وامه الى مصر لئلا يهلكه هيرودس وهذا القولان
لا يتشبهان ولولا امانة يوسف وحسنها لقد كان ينبغي
نراجع الملاك ويقول له مثل ذلك وتقول المفسرون
المسيح لم يهرب الى مصر خوفاً بل لضرب من ضرر وب
لتدبير ويستدلون على انه لم يهرب خوفاً من قبل انه لو
حي كان المضي خوفاً لهرب به مع المجوس الى فارس والى
رص هي ابعد منها ولم يكن الى مصر وهي قريه من هيرودس
ويضا من يفعل من الايات ما فعله المسيح والنصر من
بين اليهود حتى اموار جمه وهم لا يصفونه تراه لا يملكه
الهرب من يدي هيرودس ويعطون العله التي من اجلها
مضى الى مصر من دون غيرها ويغيدون لذلك اسباب
كثيرة الاول منها ان مدينتي فارس ومصر كانتا معديتا
الاوتان وبالكوكب والمجوس الذين نالوا بشعاره خلص
فارس وبفسه خلص مصر من عبادة الاوتان ويقال
في الاخبار القديمه انه عندما دخل مصر ساقت
الاوتان باسرها والثاني لتتم نبوة النبي القايله ها الرب

راكب على غمار مسرعات ويدخل الى مصر وتخرج الاصنام
التي بها ونبوة النبي لآخر القاييله ان من مصر دعوت ابني
والثالث ليفعل ما يوصينا به ويعلمناه هو اول اذ كان
هو لقيل اذ اطرده من مدينه فانطلقوا الى اخرى والرابع
ليستهر خبر موبده في العالم باسره والخامس ليظهر سر
تدبيره ويرى كبره فقه رامطالبوا الحق باطله ولم يقدروا
والسادس ليشجعنا على اشدايد ويرينا انه من فطمه ابتد
به اشدايد والسابع لضروره قادت الى المضى الى مصر
لان محلي كل لواقام بيت لحم كان بين امرين اما ان
يقتل فيبطل تدبيره ولا يكمل ولا يلحقه من سبي هيرودس
اذ امر به شي فيشك الناس فيه هل هو انسان ام لا والثامن
لنتم نبوة موسى القاييله يقيم الله لكم نبيا من اخوتكم مثلي
له فانصتوا والمائله بينهما تمت على هذه المصفه
لما كان موسى صبيا قصده فرعون والمسيح قصده هيرودس
وفرعون سخر منه القوابل وهيرودس سخر منه المجوس
وموسى هرب من مصر الى مدين والمسيح من فلسطين الى مصر
وصبيان

وصبيان مصر قتلوا وموسى تخلص وصبيان بيت لحم فلسطين
قتلوا والمسيح تخلص وموسى راعى والمسيح راعى بقوله انا
الراعى الصالح وموسى صعد الجبل واستنار وجهه والمسيح
صعد الجبل واستنار وجهه كالشمس ويقول الملاك ليوسف
يكون بمصر الى الوقت الذي قوله لك وتركه ان يقول له ذلك
فولا مطلقا ليكما يشعرا في ذلك ضربا من التدبيره
فانتمى ترسوب

فهو يوسف بالصبي وامه وسمى هاربا الى مصر وكان
هناك حتى قضى هيرودس ليكمل المقول من الرب بالنبي
لذي قال ان من مصر دعوت ابني في قدامه فمفسر
يوم قالوا ان مع قول الملاك ليوسف انطلق الى مصر
اخذ الصبي وامه ومضوا لانهم لم يكونوا يملكون شيئا
وفور قالوا كان معهم قرابين المجوس والات يوسف التجار
وان الصبي ومريه يادروا ويوسف مضى ليستاجر ما
يركوبونه واليهود يزعمون ان النبوه القاييله من مصر
دعوت ابني قيلت فيهم وهذا كذب لانها بعد خروجهم قيلت

واسرائيل دعي ابن الله بالتفضل والمسيح بالحقيقة.

قوله يسو

فلما رأى هيرودس مخبرية المجوس بجه غضب جدا وارسل
فقتل كل صبي بسيت لحمها باجمعها من ابنا سنتين فادون
بحسب الزمن الذي استنبطه من المجوس. فان مفسر
المفسرون يطلبون في هذا الفصل عدة مطالب الاولها
المعله التي من اجلها قتل هيرودس الصبيان ويقولون
لانه ظن ان المسيح بها والثالث لم يقتل من هو في هذا
السن ويقولون لان المجوس خبروه بان الكوكب منذ
شاهدوه هذه المدة والرابع في التماس ايها كان المعلة
في قتل الصبيان المسيح او هيرودس ويقولون ان هيرودس
لقساوته وتركه البحث عن صورة المجوس بعد انصرافهم عنه
قتلهم وهو سبب قتلهم في الحقيقة وان كان المسيح
سببا لذلك فهو بطريق الغرض والخامس في المعلة التي
من اجلها مكن الله تعالى هيرودس من قتلهم ولم يبادره
الله بما يصده عن ذلك وقوم قالوا ان ذلك ليكما يكثر
الضجيج

الضجيج فينتشر خبر مولد المسيح وقوم قالوا ليم قول النبي
ان صوت سمع في البرامه وقوم قالوا ان ذلك لسببين
اول منها حتى لا يبقوا فيشاركونا باهم في دمه وصلبه
وشاني حتى يرثون ملكوت السماء ويعوضونها لان دمهم
المهرق من اجل المسيح والسادس هل الصبيان معدودون
في جملة الشهداء ام لا. ويقولون انهم معدودون في جملة
الشهداء لانهم من اجل المسيح استشهدوا واقتل قاتلهم
مغامر العاد لان العاد اسير مشترك يقع على معاني كثيرة
حدها القتل في طاعة الله وهيرودس من بعد قتله
لاطفال اصيب في اولاده وزوجته ونفسه وقصته
على شرح كتبها اوسانيوس القيسري

قوله يسو

حينئذ تم القول في ارميا النبي الذي قال صوتا سمع
في البرامه بكاء ونوح كثير راحيل تبكي فيها وتبكي النعري
لنقصها اياهم قال ففسر تستدل المفسرون على
ان هذه النبوة تقدم فتنبأ بها ارميا على الصبيان المقتلين
ظن

من هيرودس لعل الشعب الذي سبي الى بابل من قبل
قوله بعدها اقطبي صوتك من البكاء لان لك عوضه اجر
وثواب والشعب البابلي سبي لاجل الخطايا التي قدمها
فلا اجر له في ذلك وقوم قالوا ان النبوه حقا في الشعب
البابلي وها هنا هي مستعاره وراحيل وليا زوجتها
يعقوب والرامه في قرعة الارض حصلت لبني بنيامين
اولاد راحيل وبنت لحم حصلت في القرعة لبني يهوذا
اولاد ليا وتسال المفسرون عن العلة التي من اجلها
نسب الاطفال المهملون الى راحيل مع بعد مدتها
ويقولون ان العادة جرت بان تنسب الاولاد الى الاءاء
الاباعد لاشتغالهم كما يدعى بنى اسرائيل قربوا اليه او
بعدوا بالنسبة اليه وتسأل المفسرون عن العلة التي من
اجلها وان كان صبيان بيت لحم والرامه اولاد ليا وراحيل
قتلوا قال النبي بكاء سمع بالرامه راحيل تبكي على بنيتها
ولم يذكر بيت لحم ولا ليا ويعيدون لذلك اسبابا كثيرة
الاول منها على ما قال قوم ان النبي لما تقدم فرأى بعين
الروح

الروح ان صبيان الرامه الذين هم اولاد راحيل يقتلون
الذين صبيان بيت لحم الذين هم اولاد ليا صرف النبوه
اليهم والثاني على ما نزع آخرون ان راحيل كانت قريبة
من الرامه وبنت لحم اما من الرامه فلانها لبني بنيامين
واما من بيت لحم فمن قبل انها مدفونه على جانب افراتا
التي هي بيت لحم فلماذا خصص النجيب والبكاء لراحيل
والرامه لانها مظلومتان اذ كان المسيح من يهوذا وولد
ببيت لحم فاذن الرامه واولاد راحيل ولان ليا وان
قتلت اولادها فلما عزاء ان المسيح من نسائها وراحيل
مالها هذا العزاء وتقول المفسرون لم لم يقل ان يعقوب
بكى على اولاده وقال راحيل زوجته بكت ويحسبون
بان ذلك سوا ويريدون ويقولون ان الاطفال قتلوا
وهم في حجب راحيل ماتهم وعلى الكنائس فلماذا منسب البكاء
الى راحيل ولان الامر اكثر تفجعا واشد رقة على الاولاد
من الاب وقول النبي انها لم توتر السلوه فمقتلهم ظلم
ولكنه من قتل منهم

٢٩
١٠
فحين توفي هيرودس الملك تراه ملاك الرب في الحلم
ليوسف بمصر وقال له قم فخذ الصبي وامه وانطلق
الى ارض اسرائيل فقدمات اوليك الطالبون كانوا
نفس الصبي فقام يوسف فاحتمل الصبي وامه وعاد
الى ارض اسرائيل في ذلك المنصب قد خبرنا قديماً
بان موت هيرودس كان على اقبح ما يكون وتامل قول
الملاك ليوسف عند العود وانه بخلافه عند المصني
فقال له عند ما مضى الى مصر اهرب بالصبي وامه
وها هنا قال له خذ الصبي وامه وانطلق لبيده بان
الذي كان يخشى منه قد زال في ذلك مني الرسول
فحيث سمع بان اركلاوس قد صار ملكاً في يهوذا ابدل بايه
هيرودس خاف ان ينطلق الى هناك فارق في المنام
ان يقصد بلد الجليل فجاء وسكن المدينة المدعوة ناصرة
ليتم المقول في النبي انه بالناصري يدعى
والمفسرون ليرفع يوسف من العود
بعد

بعد موت هيرودس ويقولون ان ذلك خوفاً من
اركلاوس ابنه لئلا يلتمس ملك اليهود كما التمس ابوه
ويقتله وخوفاً من امهات الصبيان المقتلين بسببه
لئلا يلتمس لياخذن بتارهن منه ويهيجن عليه البلد
ويسلمنه الى اركلاوس واركلاوس هذا اذنب ذنباً اوجب
صرفه عن ولايته وقسمت الارض من بعده على اربعة ولاه
حسب ما ذكر في لوقا ويطلبون العله التي من اجلها
لم يسلك اركلاوس في قتل الصبيان بيت لحم مسلك
ابيه ويقولون ظناً منه ان المسيح حصل في جملة القتلى
وخوفاً من ان يحل به ما حل بابيه ويسألون ايضاً كيف
قال الملاك انطلق الى ارض الجليل وكيف لم يخش يوسف
بالانطلاق اليها وهي قريه من ارض يهوذا ويقولون
انه لم يخش لان التنقل في البلدان تخفي الامور التي
عليها عملها الانسان ولان غضب هيرودس والده كان
متوجهاً نحو بيت لحم والمفسرون يطلبون علة سكناه
في ناصرة ويفيدون لذلك اسباباً كثيرة احدها ليعبر عن الشر

والثاني ليسكن في بلده ولا يحل في موطن غريب والثالث
لان يوسف من الجليل كان والرابع طاعه لقول الملاك
والخامس لتتم نبوة النبي انه يدعى ناصري وذكر بعض
المفسرون انه يدعى ناصري مكتوب في رسايل ياروخ في
الرساله الخامسة عشر بعل من ارميا النبي وللهود معارضه
في النبوه القايله انه يدعى ناصري وفي النبوه القايله من
مصر دعوت ابني وذلك انهم يدعون انهم لاحقيقه لهما
وليست مسطورتان في نبوه والمفسرون يدعون هذا القول
فقوم منهم قالوا لو لم يكن هاتين النبوتين صحيحتين
لكان متى لا يذكرهما لانهما ليس يدلان على شرف المسيح
بل على ما هو ضد ذلك فان نسبته اياه الى ناصره تضع
منه اذ كان الاحبار والكتبة يعميرون الجليل وناصره
وان نبيا من الجليل لا يقوم وقوله من مصر دعوت ابني
يدل على خوره وفرعه وهربه الى مصر وقوم قالوا ليس
بسبب ان هاتين لم تكتب يلزم لاحقيقه لهما وان
اقوال الانبياء بعضها كتبت وبعضها لم تكتب وما كتبت
فمنه

فمنه ما هلك ولم يذكر بعد السبي ومنها ما ذكره هاتان
النبوتان اما ان يكونا لم تكتبنا او لم تكتبنا هلكتا فان بني
اسرائيل لكثرة حروبهم وعودهم عن عبادة الله وسننه
وخاصه في السبي البابلي كانت الكنت تهل في اثنا فعلهم
وتفسير ناصره الجديده والنصريه التجديد والنصارى
لجديدن وهيرودس الاول هو الذي سبي قبل المسيح
لادومايين ومن نسله هيرودس الذي قتل الصبيان
وهيرودس الذي قتل يوحنا ابنه وفي ايامه قتل المسيح
وولد هذا هيرودس المسمى اغرفا المذكور في الابركسيس
الذي قتل الصبيان على ما خبر يوسفوس لحقيقه الاكله
ونذود جسمه وتنت رايحه وانتقلت عينيه ومات
مجنونا وقد اجيل في العقيقه على اشيء ليست موجوده
منها سفر استير وغيره ٥٠ قال متى لرسوب
وفي تلك الايام وافى يوحنا المعمدان فخر ما فرغ متى
من الكلام في مولد المسيح والعجايب الظاهره فيه
انتقل الان الى الكلام في العباد وهو ابتداء الانجيل

لان كتاب البشارة يتضمن السنه الجديده وهذا هو
ابتدائها ومن قبل الكلام في العماد جرت عادة المفسرين
ان يبحثوا عن عدة مباحث الاول منها النظر في الزمان
الذي نطق فيه يوحنا الى القفر والعله الموجيه لذلك
ويقولون ان الوقت الذي مضى فيه الى القفر هو الوقت
الذي صم فيه هيرودس على قتل الصبيان وفيه هرب
المملك المسيح والمنذريه اعني يوحنا اما الملك فالى مصر
واما المنذر فالى قفر الزيفانا والعله الموجيه لمضيه
الى القفر ان هيرودس لما التمس المكان الذي فيه ولد
المسيح من جماعة عطاء الكهنه لياخذه عندما سخر منه
المجوس اتفقوا قال له واحد من الحاضرين قد ولد بالقرب
منا ولربعض الكهنه وهو زكريا وجماعه يقولون انه
المسيح فلما سمع هيرودس بذلك اتفد الى زكريا وامره
باحضار الصبي بعد مسئلته اياه عنه وقوله انه في
البيت مع امه واليشبع امه لما علمت بذلك من انسان
اشعرها به بادرت واخذته وهربت به الى قفر الزيفانا

ولما

ولما جاء زكريا ولم يجد لها في البيت خاف من هيرودس
فاغتصم بالمذبح فانفذ هيرودس وقتله هناك وقوم
قالوا وهو الحق ان اياه قال للرجال انه تسلمت هذا
الصبي من مكان وانا احب تسليمه فيه وانه جاء به الى
الهكل فادخله المذبح والبسه لباس الكهنوت واسامه
كاهنا حتى ان قتل احدهما بقي الكهنوت في الآخر ولما
وضعه على المذبح اختطفوا الى البر وخرج والتمس منه
فاجاب انه لا يعلم بصورته فقتل بين المذبح والهكل
وقوم قالوا ان الملاك اختطفه من حجر امه الى القفر
والمفسر الكبير يقول ان اليهود قتلوه بين المذبح والهكل
لانهم ظنوا انه قتل ابنه حسدا لا يظهر نبي يخلص
اسرائيل ولم يصدقوه في اخباره وان دمه كان يغلي
في موضعه الى ايام سبي الرومي والمده اكثر من خمسين
سنه فلما راه الرومي وقتل الكهنه عليه سكين والثاني
في مبلغ المده التي اقام فيها في البر وفي معلمه وملقنه
ويقولون ان مقامه كان الى ان صار له ثلاثين سنه

ومعه ومشده كان روح القدس لذي اختصه لخدمة
الملك العظيم والثالث في العله التي من اجلها اقام في القفر
ولم يقم في المدينة ويقول ان ذلك حتى لا يتخذ المعاصي حجة
ومضت في كلامه على المسيح بان يقول هذا فعله للقرى والصدقة
لجامعه لها وليسعربان التدبير في السنة الجديدة يفتن
به اطراح العالم والزهاد فيه ولرابع النظر في عوده من
القفر وعلى اي وجه كان وتقول المفسرون ان الله ارعجه
ليدخل الى المسكونه فيعبد ويبشرون وينذرون الله والليل
على ذلك قول لوقا اوحى الله الى يوحنا والخامس عطا العله
التي من اجلها ارسله الله ليعمد ويقولون ان ذلك لاسباب
كثيرة احدها لبشعربورود الملك ليسع والثاني حتى اذا
سمع الناس بانه يعمد بالتوبة اجتمعوا اليه من كل موضع
ولم يضطر الى طوف البلاد للنداء بورود المسيح والثالث
لينبئ اليهود المنهمكين في الخطايا للتوبة والانتباه
من سنة الخطية فيكون بذلك مصالحا للطريق امام الملك
المسيح والسادس في معمودية يوحنا وهل كانت لغفران
الخطايا

الخطايا امر لا وماريوانيس فم الذهب يقول انها لم تكن
لغفران الخطايا ودليل ذلك ان المسيح لم يصب وخطيه
بعد ستملك ولغاييل ان يقول اذا كانت معمودية يوحنا لم تكن
لغفران الخطايا ولوقا قال انه نادى بمعمودية التوبة لغفران
الخطايا ويقال في جواب ذلك احتجاجا عن ماريوانيس
انه وعد بغفران الخطايا ليبحث اليهود على المصير اليه
وتغير الكلام انني اعمدكم عماد التوبة حتى اذا تبتم وتطهرتم
غفرت خطاياكم بمعمودية المسيح الذي انا رسوله فتكون
معموديته طريقا الى غفران الخطايا لان غفران الخطايا
يتبع معموديته وما رتادروس يقول ان معموديته كانت
لغفران الخطايا وتهديب النفوس لقبول موهبة البنوة
بالمسيح وقوم قالوا ان المعمودية على ثلاثة اضرب
معمودية يوحنا للتوبة ومعمودية الرسل قبل صلب
المسيح لغفران الخطايا ومعموديتهم بعد نزول روح
القدس عليهم لغفران الخطايا ولموهبة البنوة والمعمودية
تقال على خمسة اضرب معمودية موسى بالماء ومعمودية

يوحنا للتوبة وعمودية الرسل لغفران الخطايا ولموهبة
البنوة وعمودية الشهادة وعمودية الدموع. أما
عمودية موسى فكانت نافعة في ظهور الاجسام من اكنابه
وعند التقدم الى عظام ميتته او ماكل محرمة وعمودية
يوحنا نافعة في ظهور النفس وهي متوسط بين عموديتنا
وبين عمودية موسى وعمودية الرسل تتبعها المصلات
والعطايا بمنزلة غفران الخطايا وموهبة البنوة وعمودية
الشهادة والدموع يشبهانها. فان داود لما بكى غفرت
خطيته والسابع في عماد المسيح على اي صنو كان من
هذه الاصناف وقوم قالوا انه اعتمد عماد يوحنا لانه
كان محتاجا الى عماد التوبة وكيف يحتاج غافر الخطايا
الى ان يعتمد للتوبة وفيه يقول النبي خطيه لم يصنع
واثم لم يوجد في شفتيه وهو القائل من منكم يوحني
على خطية ويوحنا يقولنا المحتاج للاعتماد منك
لكنه اعتمدها ولم يكن محتاجا حتى يكون ذلك طريقا
الى شهادته يوحنا عليه وليما يظهر نفسه لبني اسرائيل
وقوم

وقوم قالوا انه اعتمد عمودية البنوة وقالوا ان هذا
فعله لينسخ عمودية العتفه بعموديته احدثه كما
فعل في الفصح فانه نسخ الفصح القديم بالفصح الحديث
وقوم قالوا انه اعتمد في حقيقته عمودية البنوة والسبب
في ذلك لانه يريد ان يمتحن اياها ويهيئها لنا فيكون قد
قبها هو اولا وان كانت موجودة له من اول البشارة
وجئت اعطاناها كما فعل في غير ذلك وليجعلها ايضا
مثالا لسموته وقيامته وموتنا وقيامتنا وليقدس
جسدنا بروح القدس بتوسط جسده وهلوله عليه
ولينظر سر التشليث المقدس مجلول روح القدس
واعتماد الابن ونصوبت الاب بان هذا ابني والثامن
افادة العله التي من اجلها اعتمد بالماء لا بغيره مثل
الدهن والخمر وما جرى مجراها على ان الكهنه والملوك
بالدهن كانوا يمسحون وتفيد المفسرون لذلك سببا
كثيرة الاولى منها لان الجبله الاولى الطبيعية انما كانت
بالماء وبه تمت فجعل الجبله الثانيه من الماء ايضا.

ليدنا بذلك على اننا نولد من المعمودية مولداً ثانياً والثاني
لان الماء من شأنه طفا النار والعطش فجعل المعمودية
بالماء ليعلمنا ان بها يمكننا ان نطفئ نار الشهوات والسطما
اليها والثالث لان الطهور انما يتم بالماء فجعل المعمودية
بالماء لاعلمنا ان بها نطهر اجسامنا من الخطية وتستنير
وجوهنا كما تستنير اذا غسلت بالماء والرابع من قبل
ان الاسطقسين لمطهرين هما النار والماء فجعل العماد
بالماء حتى من لم يتطهر ويعتمد حصل في النار الدائمة
والخامس لانه موجود في كل موضع حتى لا تغور المعمودية
لاحد والسادس لكيما يقدر سيدنا بحسده السطاهر
الاسطقسات الاربعة والاجسام السماوية ولا يبقى
جسم في العالم الا ويقدس اما الارض فبدفنه فيها
واما الماء فبعماده فيه واما الهوى فبصلبه فيه واما
النار فباجتيازها فيها عند صعوده الى السماء وكذلك
الكراة السماوية باسرها والسابع ليزول ما خامر
النفوس من انه يصيب الهلاك اذا كان به ثم الطوفان
وتلف

وتلف المصريون وغيرهم والثامن ايضا من اجل ان
عادة العبرانيين جرت ان يعتمدوا بالماء ويوحنا جرى
في ذلك على السنة واما في ذكر التوبة وغفران الخطايا
والثاسع في العلة التي من اجلها اعتمد في نهر الاردن
من دون الانهار باسرها والمفسرون يفترون لذلك
علل كثيرة الاولى منهن لتتم الاسرار التي تقدمت في هذا
النهر فان عبور يشوع ابن نون فيه لما نطلق بالشعب
الى ارض الموعد ليورثهم اياها علامة لمن يعتمد فيه العماد
لروحاني انه يرث ملكوت السماء وجوار الباقيه قبل
صعوده الى السماء علامة لمن يعتمد فيه انه يصعد الى
السماء وتطهير نعمان النبطي علامة لتطهير الشعوب
بالاعتماد فيه من الخطايا والثانية لان لهذا النهر
عينان احدهما تسمى يوز ومنها تشرب اراضي الشعوب
والاخرى تسمى دنان ومنها يشرب الشعب فاعتماده فيه
علامة للجمعة للشعب والشعوب معا في نعمته والثالثة
لان نهر الاردن يصيب في بحيرة طباريوس ولا يختلط ماؤه

بآيها المالح وهذا يدل على ان من اعتمد العماد الروحاني
وكان في العالم لا يخاطب اذناس العالم والعاشر التماس
الفائدة التي استفادها المسيح من وضع يوحنا يده على
رأسه فقوموا قالوا لم يفعله شيئا بل وضع يده على رأسه
كما يفعل سائر المعلمين وان سيدنا لم يعتمد من يوحنا
ل حاجته الى ذلك وقوموا قالوا لم يضع يده عليه ليفعله
شيئا بل ليرى الحاضرين انه ابن الله المتحمل لخطية العالم
وقوموا قالوا ان يوحنا احتمل بيمينه جميع خطايا العالم
ووضعها على رأس سيدنا ولما حصلت على رأسه اعتمد
وعند غوصه في الماء غرق جميع خطايا العالم بأسرها
ودفنها فيه وهكذا لما صعد على الصليب جعل على رأسه
أكليل العوسج علامة لتناوله خطايا العالم بأسرها
واما تنبأ بموته وفي الناموس العتيق هكذا يجري الامر
فان الانسان المخطي كان ياتي الى الكاهن يذبيحته
فيضع يده على رأسها فتنتقل بذلك الخطية منه
وبذبحها واحرقها تزل الخطية عنه وقوموا قالوا ان
الكهنوت

الكهنوت التي وهبها الله لموسى على جبل سيناء منحتها
لهرون وبلفت الى يوحنا ويوحنا اعطاها للمسيح
والمسيح اعطاها لتلاميذه ولم يقبلها المسيح من يوحنا
حاجه منه الى ذلك لكن حتى لا تتبطل الموهبة الاولى بل
تنساق من واحد الى اخر مادام العالم باقيا ويقولون ان
هذه هي العلة ايضا في اعتماد المسيح من يوحنا والحادى
عشر في التماس الموضع الذي منه علم ان يوحنا وضع يده
على رأس سيدنا فان الانجيل ليس فيه ذلك مكتوب
ويقولون المفسرون ان هذا مشهور من سني العتيقة
والحديثه اما في العتيقة فيقول الله تعالى لموسى اضع
يدي عليك ومن وضع موسى يده على هرون لما جعله كاهنا
واما في الحديثه فمن قبل ان التكهين لا يصح الا بوضع
للمن يده على رأس الكهنه وكذلك العماد ولان يوحنا
عند المسيح فبالضرورة يكون قد وضع يده على رأسه
والثاني عشر افادة العلة التي من اجلها اعتمد المسيح
من يوحنا وهو عبده وتقول المفسرون ان ذلك لاسباب كثيرة

الاول منها يعلمنا طريق التواضع فانه اذا كان هو السيد
اعتمد من عبده لا الحاجة منه الى العمد لكن بسببنا فكفر
اولي بنا ان نعتمد من يد اي كاهن كان ولا تخفرك لانه ليس
مطران ولا اسقف والثاني لان يوحنا كان محبوبا الى الشعب
وكان الله تعالى قد اختصه بهذه الخدمة والثالث حتى
يوجد يوحنا النداء بشعاره وحتى يقول له اني فقير الى
الاعتماد منك فتتحقق الناس ان المتعدي اشرق من المعبد
من قوله والرابع تشريفا للمنادي بشعاره كما قال ناولوغس
ان كان قد اهلله لوضع يده على راسه ذلك الذي يجي
السارافيون وجوههم من نوره واستحق ذلك لانه احتمل
البرد وصعاب الامور في البر بسببه والخامس ليعمده
بايمانه منه فان بوضع يده على راسه تعميده منه والثالث
عشر في مبلغ سني المسيح عندما اعتمد وسنوه كانت
في ذلك الوقت ثلاثين سنة ودليل ذلك قول لوقا ان
سنييه كانت ثلاثين سنة لما اعتمد ومن حساب اوسابيوس
الا فلاسقات منذ وقت كتابة اغنطوس قيصر
للشعب

للشعب والى خمسة عشر سنة لطابا ربوس التي فيها اعتمد
فان المسيح لما كانت له سنتين مضى الى مصر واقام بها
ثلاثة سنين وعاد وله خمس سنين فاقام بناصره خمس
وعشرون سنة ولما صار له ثلاثون سنة اعتمد والرابع
عشر اعطا العله التي من اجلها اعتمد وله ثلاثون سنة لا
زايده ولا ناقصة وتقول المفسرون ان ذلك لاسباب كثيرة
الاول منها من قبل ان ادم الاول الذي هو اول العالم العتيق
خلق في هيئة ابن ثلاثين سنة والثاني لانه اراد بعد عماده
ان يتم الناموس لاول بالناموس الثاني فلو حتى نسخته
اولا لكان يقال انه لم يقدر على حفظه فحفظه مدة
ثلاثين سنة وهي السنون التي تستولي على الانسان فيها
ساير الخطايا اما في زمن الصبا فنقصان الراي وعند
المراهقة الالتهاب في الشهوات وفي الشيبه محبة
المان وهذه كلها تكون في هذه المدة فثبت في هذه المدة
تحت الناموس الاول واستعمله على غاية الواجب
حتى لا يقال فيه انه ترك استعماله لعجزه عن توفية حقه

ومن بعد فراغه من حفظه اعتمد وابتدأ بنفسه واتمامه
والثالث لانه لو ابتدأ بستته وهو في حين الصباء لكان
يعرض نفسه للمخاطبة عليه لانه ما جرت العادة بالاصفاء
الى الصبيان ولان الثلثين هي تكرار العشرة ثلاث دفعات
والعدد الثلاثي كامل فقطع استعمال السنة في عدد كامل
ولابيع رمز على ظهور التشكيت على الاردن بالقسار به
المثلثة فان الابن اعتمد والاب زعم والروح دفر ف
والخامس ليعلمنا ان السن التي تقوم بها الناس في القيامة
هي هذه السن فان المعمودية هي سمر موتنا وفيامنت
والسادس ليشعرنا بانه عازم بان يجاهد الشيطان ثلثة
جهادات وانه يقهر الموت في ثلثة ايام ويكفي في الظفر
والفهرام ثلثة شهود كما قيل في الكتاب ان شاهدين
او ثلثة يصدق كل قول والخامس عشر للنظر في امر يوحنا
وهل قال عند عماده للمسيح ووضع يده على راسه شيئا
ام لا والمفسرون يقولون انه لم يقل شيئا فانه كان
اذا عمد ووضع يده على راس الانسان قال فلان يعتمد
معمودية

معمودية التوبة لغفران الخطايا فاما عند عماده للمسيح
فانه منك ولم ينطق اذ كان القيد وهو السيد وكيف
كان يقال لغفر الخطايا انك تعتمد معمودية التوبة لغفران
الخطايا وقوم قالوا انه قال انت المجبر الذي لا بد على
مثل ملكيزاد اق وقوم قالوا انه كان يستج حسب ويقول
سبحان الله الذي حط نفسه ليعتمد من عبده لانه شاهد
غما بيض اظلت والملايكه ووقوف الاردن والروايح الطيبة
لتي فاحت والسادس عشر في العلم التي من اجلها احتيج
لي تقدم محي يوحنا امام المسيح ونذابه باسمه والمفسرون
يفيدون لذلك اسبابا كثيرة الاول منها حتى يكون له انبياء
كما كان لابيه ولهذا قال زكرايا ابوه وانت ايها الصبي بني العلي
تدعى والثاني حتى لا يبقى لليهود عذرا في العدول عن
الايمان به فانه بارسال يوحنا وهو عنده بصورة قدس
ظاهر وغير مرئي وشهادته عليه بما شهد لم يبق لهم عذر
في ترك الايمان به والثالث لكيما يشهد عليه الغير ولا يشهد
هو لنفسه فمعه هي المطالب التي شان المفسرين ان يجثوا عنها

قبل النظر في فصل كلام الرسول متى وقوم قالوا انه يشير
بتلك الايام الى الايام التي كان بها المسيح بناصرة وقد بلغ
ثلاثين سنة فان المسيح من بعد عوده من مصر كان له خمس
سنين واقام بناصرة خمسة وعشرون سنة وعندما صار
له ثلاثين سنة جاء يوحنا المعمد وقوم قالوا انه يشير
بتلك الايام الى الايام التي جاء فيها يوحنا ليعمد وقوم
قالوا ان تلك الايام تشير بها الى الايام التي بطل فيها الملك
والنبوه من الاسرائيل وكلت نبوة يعقوب وقوم قالوا
انه يشير بتلك الايام الى بعض الزمن كما مضى في بحار الكلام
ويوحنا كان مقيمًا في بركة الزبغانا ومنها جاء. اما متى
فذكر الايام التي جاء فيها يوحنا ذكرًا مطلقًا. واما لوقا
فعرّفها بالملك والكاهن اللذين كانا فيها. اما بالملك
بان قال في سنة خمسة عشره لملك طاباريوس قيصر
في ولاية بنطس فيلاطوس على يهوذا والوالي على الربع
الاخر هيرودس الجليل. وفيلقوس اخوه والي ربع
انطوريا وطراخونا. ولوسانيا والي ربع ابيلانا. خرج
امر

امر الله الى يوحنا. واما بالكاهن فذكره حنان وقيافا.
ويسفيان تعلم ان الروم لما استولوا على بلاد اليهود
قسموه ارباعاً وقلده لاربعة ولاه ينظرون في البلاد
ويدبرون امورها. ^{وامتى برسو}
وكان ينادي في خراب اليهود ويقول توبوا اقتربت
ملكوت السماء. ^ب قال مفسر تطلب المفسرون
لعلة التي من اجلها نادى في القفلا في المدينة ويفيدون
لذلك سببين الاول منها لكيما يجمع الناس باسره اليه
ويريم المسيح دفعة ويشهد عليه بما شهد ولا يحتاج ان
يطوف به الاسواق والبيوت لكان لهذا ورد والثاني
ليدل على النفوس التي كان يدعوها للتوبة في ذلك الوقت
كانت خراباً سانا من الخيرات الالهية ويطلبون ايضاً
العله التي من اجلها ابتد يدعوها للتوبة من دون غيرها.
وفيدون لذلك علتين الواحدة منهما للبشرى بان
الملك المسيح المجاي لخلاص العالم ياتي فيسهل سبيل
التوبة ويغن الغفران عندها هذا الذي لم يكن في الناموس

الفتيق المضمّن للتقصّص حتى إذا سمع ذلك اليهود مع
كثرة خطباهم يرون فيبارون والثانيه الانذار
بان ملك الحق لا يصلح ان يلقيه من لم يطهر نفسه من الاوساخ
الشهوانيه كما قال الله لموسى قبل ظهوره امض وطهر
الشعب يومنا وغدا تقدم اليهم تبيض ثيابهم وملكوت
السماه اسمر مشترك يقال على ضرب كثيره على محي الملك
المسيح في لدفعه الاولى وعلى وروده في الدفعه الثانيه
وعلى البشاره المسيحيه كما قال ان ملكوت السماه
ويشير بذلك لبشاره بالانجيل بشبه حبه الخردل
والخبر واللؤلؤه والذخيره وعلى تجليه كما قال ان هاهنا
اناسا لا يدركون الموت حتى يشاهدوا ملكوت الله
وعلى الاراده والاستطاعه والعقل كقوله ان ملكوت
السماه هي فيكم وعلى اجتماعه مع التلاميذ بعد قيامته
كقوله لا اشرب من الان من هذا العصير حتى اشربه
معكم جديدي في ملكوت السماه وعلى الايمان والمواعيد
والتنظيم بالعماد والاختلاط بروح القدس يدعى ايضا
ملكوت

ملكوت السماه وعلى اشياء اخر الكتب الهيه نذكر عليها
وقوم قالوا ان ملكوت الله غير ملكوت السماه وزعموا
ان ملكوت الله هي العلم بالله وملكوت السماه عن العلم
بخلقاته وقوم قالوا لا فرق بينهما واستشهدوا على
صحة ذلك بالانجيل فان بعض التلاميذ قال قربت عليكم
ملكوت الله وبعضهم قال قربت عليكم ملكوت السماه
وماريونيس يقول ان الذي اراد يوحنا من هذه المعاني
ورود سيدنا المسيح الاول والثاني وقوم قالوا الذي
راد بملكوت السماه هاهنا ورود المسيح في الدفعه الثانيه
وقوله قربت من قبل استفادتنا الطريق التي بها نصل
اليها وقوم قالوا ملكوت السماه هاهنا اراد بها البشرى
بالانجيل لتضمنه الوصايا الموديه الى ملكوت السماه
وقوم قالوا ملكوت السماه هاهنا يشير بها الى العلم
بسر التشليث المزمع بالظهور واسمر ملكوت السماه
لم تعرف الا من يوحنا فان من تقدمه لم يذكر شيئا
سوى للمالك الارضيه والخيرات العاليه ويسأل سائل

ان كانت ملكوت السماء غير ظاهرة ولا معروفة عند اليهود
فما فائدة ذكرها لهم والجواب عن ذلك ان ذكرها لهم حثا لهم
حتى تعرفوها والتماسها وتفهمها ٥٠

ذلك متى ٢٣ سور

هذا هو المقول على لسان اشعيا النبي بالصوت الذي يهتق
في القفر انجسوا طريق الرب وسهلوا مسبله ٥٠ قال سق
قوم قالوا ان يوحنا قال هذا عن نفسه بانني الصوت الهاتق
في القفر وقوم قالوا ان متى يستشهد بهذه النبوة ومرقس
يقول كما كتب في اشعيا النبي انني ارسل ملاكي امامك
وسمى يوحنا ملاكا من قبل حسن تدبيره وشرقه من قبل
كشفه لليهود عن محي المسيح المخلص ومارا فرير يقول
ان هذه النبوة هي في ملاكي لا في اشعيا وسوق يتكلم
في هذه في المستأنف بحشية الله وسمى يوحنا صوتا لانه
متناد بشعار ابن الله الكلمة ومن ثبات الكلام ان يعرف
بالصوت وكما ان الصوت به يتيقظ الانسان من
الاضطجاع هكذا يوحنا نبه الناس من سنة الغفلة
والانهماك

والانهماك في الخطية وكما ان بالصوت يبشر الناس بما
يبشرون به هكذا يوحنا يبشر الناس بفران الخطايا
والنوبة وملكوت السماء والرب هاهنا يريد به المسيح
وسهل طريقه هي الاستماع منه والعمل بشريعته والطرق
طريقان طريق صلاح وطريق فساد فطريق الصلاح هي
الاصغاء الى البشارة وتودي الى النعيم وطريق الفساد
التي هي العدول عنها وتودي الى الجحيم ومعنى قوله اصلحوا
طريقه اي اعدوا نفوسكم بالنوبة والأعمال الصالحة
والاستماع منه والعمل باوامره وسننه ٥١
قال متى الرسول

فاما يوحنا فكان لباسه من شعر الجبال وبطاقة من جلد
وطعامه الجراد وعسل البرية قال سفسر يلتمس
المفسرون العلة التي من اجلها لبس يوحنا الشعر وهو
من اولاد الكهنة ولباسهم غيره ويقولون انه فعل ذلك
لا سباب كثيرة الاول منها تشبيهها بايليا النبي كما قال النبي
فيه انه ينطلق قدامه بالايدي وروح ايليا وايليا كان

رجل ارب كما قال الكتبة فما كان لا يلبس بالبطيخ استعمله
يوحنا بالاختيار والثاني لانه ينادي بالتوبه فلبس اللباس
الملائم للتوبه وهو الصوف كما فعل اهل نينوى من لبسهم
الشعر والصوف عند توبتهم وكما فعل اخاب في يوم ندامته
من لبس الصوف والثالث حتى يترى بزي غريب من
الناس من العتيق وملائم للناس من الحديد اذ كان الرسول
امام الملك المسيح والرابع ليحشا على ترك الافتقار باللباس
وطلب الامور السماويه والخامس لان ابويه نذرا ان يلبس
الصوف ويقال ان اباه البسه ذلك وقت ما اختطف الى
البر وهو شد وسطه بالمنطقه والدليل على ذلك ان
لكنه لما راوه وقت عوده من البر متمنطقا لم يذكروا
ذلك عليه لعلمهم بما تقدم ابوه ففعله به ويلتصون
ايضا لم يلبس شعر الجمال من بين شعور الحيوانات
باسرها ويقولون لان يوحنا متوسط بين سنتي العتيق
والحديثه ما لبس شعر حيوان متوسط بين النجس والطاهر
رمز على ذلك فان الجمال لانه يشتر وهو من الحيوانات الطاهره
ولانه

ولانه غير مشقوق الحافر يكون من الحيوانات النجسه
وايضا لانه مرشد للشعب الطاهر والشعوب النجسه
ما لبس ذلك ليرمز به على ارشاده لهم باسرها وكما ان معموديته
متوسطه بين معمودية العتيق ومعموديتنا ههنا دعوته
متوسطه ايضا ويلتصون ايضا العله في شد وسطه
منطقه من جلد ويقولون ان ذلك تشبها بالكهنة وليدل
به على ما تنبه لجميع الشهوات الجسدانيه منه بلبسه جلد
حيوان مايت واسره به موضع الشهوات وتقبلا بالابرار
الاول فانهم باسرها كانوا يتمنطقون بجلد وكذا فعل بطرس
وفولس وغيرهما واختلف المفسرون في مطعمه فقوم قالوا
ان البر الذي كان فيه كان حارا واما يكون فيه الجراد
والزناير التي تعمل العسل فكان ياكل منهما وهذا راى
ما رآه دروس وقوم قالوا ان طعامه كان نباتا يدعى قميس
باللغه السريانيه وه وه قصو وكان حلوا يشبه الجزر
فاخترع له الانجيلي هذين الاسمين اما الجراد فن
اشتقاق الاسم واما العسل فن الطعام الموجود له

وقوم قالوا انها اصول نبات كان يديها ويخلطها بالعسل
وباكلها وقال بعض السريان ان عسل البر حشيشه تشبه
لسان الثور لها زهره في رمية من سلاميات الاصابع فيها
عسل لونها ازرق واسمها مصيص وباللغه السريانيه ܡܥܝܨܐ
ܡܥܝܨܐ وقوم قالوا انه وجد في بعض النسخ انه ياكل
اللبن وعسل البر اما اللبن ففي عصر الصبا والعسل عند
الترعرع وقوم قالوا ان مطعمه ها هنا يريد به دعوتيه
وشبهها بالجراد لان الداخلين فيها تبلغ بهم الى السماء
والمراتب الالهيه وبالعسل لحلاوتها وطيب طعمها في فر
الذائقين لها وقوم قالوا انه يعني بالجراد المعتزله والزنادقه
فان دعوة يوحنا نقلتهم عن حالهم وبلغت بهم بالتدبير
المسيحي الى السماء ويعني بالعسل الشعوب الذين كانوا
مجررون مجرى الينابيع المرة فتغلبهم بدعوته الى ان جعلهم
بالايمان بالحق كالعسل وظاهر من هذا ان يوحنا اظهر لزهده
في مطعمه وملبسه وموطنه اما في مطعمه فانه اكل الجراد
والعسل واما في ملبسه فانه لبس شعر الجمل واما في
موطنه

موطنه فانه سكن البر وفعل ذلك محبه لله وللفضيله
ولاجل الجراء المعده ولانه الرسول امام ملك الحق الذي
شانه ان يعلم تلامذته التزهده وحتى يجعل ذاك عسله
بنهوي في جذبهم اليه والقبول منه وليكون مثالا حسنا
لمن يتبعه ٥٢٥ ق متى ٢٣

فمعد ذلك كان يخرج اليه اورشليم وكل اليهود وجميع البلاد
محيطه بالاردن وينصبون منه في نهر الاردن اذ
يقفون بذنوبهم ق متى ٢٣ يلبس انفسرون العله
لني من اجلها خرج اليه الخلق العظيم ويقولون ان ذلك
لا سباب كثيره الاول منها الهام الله لهم ذلك كما فعل بالمجوس
والثاني لان من زمان طويل انقطعت النبوه فاشتا قوا
لما سمعوا ذكر نبي والثالث لانهم كانوا قد غرقوا في الخطايا
فلما سمعوا بعماد التوبه بادروا ليعتمدوا والرابع لانهم
ظنوا في يوحنا انه المسيح كما قال الوقا في بشارته انهم
ظنوا في يوحنا انه المسيح وقد يشك شك ويقول كيف
امكن الخارجين اليه بالافكار غطابا همر ولعل منهم من زنا
وسرق

والنا موس يوجب عليه ما يوجب من قتل وغيره والجواب
انهم لم يخرجوا ويقولوا ما قالوا الا بعد ان سمعوا من يوحنا
ان باب التوبة مفتوح وان قصاص السنة لا يطرد عليهم
وها هنا ينبغي ان ترتب انواع الكهنوت فنقول انها ثلثة
كهنوت الناموس العتيق وكانت تعاقب على الخطايا التي
جناها الانسان بعلم وتستغفر له عن الخطايا التي جناها
بغير علم وكهنوت يوحنا وهي متوسطة وكانت تستغفر
الخطايا التي جناها الانسان ببصيره وعلم وكهنوت
الحديثه هي تستغفر الخطايا التي بعلم وبغير علم فتصير
الكهنوت ناقصه ومتوسطة وكامله .

قار متى رسول

فلما شاهد كثير من المعتزله والزنادقه ياتون للانصباع
قال لهم يا اولاد الافاعي من ندي بصركم للهرب من الرجز
الاتي اثمروا الان الثمر الذي يقتضي التوبة ولا تظنوا
وتقولوا في نفوسكم ان لنا ابراهيم ابي فاني اقول لكم
ان الله ليقدر ان يقيم من هذه الحجارة ابناء لابراهيم .

مفسر ينبغي ان تعلم ان اليهوديه ابتدأت من ابراهيم
ونمت في ايام موسى بالسنة التي جعلها الله على يديه
ونقسمت في ايام داود الى سبع فرق الاولى منهن الكتاب
وكاسو يحفظون العادات والقوانين التي اجتمع عليها
المشايع مما ليست مسطورة في الناموس والثانية المعتزله
وكانت تظهر التزهده وتصوم يومين في الاسبوع وتخرج
عشر من اموالها وكانت تحمل خيوط القرمزي في رؤوس
ثيابها وتفعل الاواني والفضاير والاطباق وتظهر
النصافه والثالثة فرقة الزنادقه وهذه كانت من
جنس السامريين وتنسب الى صادق وكانت تكفر
بالملايكه والغيامه وروح القدس والرابعه المتطهرين
وهي التي كانت تتطهر في كل يوم وهذه كانت تجري
على سنة اليهوديه وكانت تقول لا يستحق حياة الابد
الا من تطهر في كل يوم وقيل انهم الغنايين والخامسه
الاساسيون ومعناه الغلاظ الطباع وكانت تفعل
جميع اوامر الناموس وتطرح كل الانبياء سوى موسى

وتقول بكتب غير كتب الانبياء وتبفض كتب الناموس
والسادسة المتكشفين وهذه كانت تمتنع من اكل
الماكل وخاصة اللحم والتزويج ايضا بحسب الطاقه
وكانت تقول ان التوراه ليست كلها لموسى وتتمسك بصحف
منسوبة الى خنوخ و ابراهيم وتقول بالنجوم والسابعه
الهيروديه وهذه كانت تستعمل الناموس ولم ياتهم
لهيرودى اشتقوا النفوسهم اسما من اسمه وانما ذكر متى
فرقتين حسب لانهما كانتا الغاليتين وتسل قوم عن
العلة التي من اجلها لما جاء اليه المعتزله والزنادقه
من بين الناس زجرهم ومثلهم باولاد الافاعي وتقول
المفسرون انه فعل ذلك لعلمه بباطنهم وردا اليه
وانهم لم يحضروا بسلامة نيه مثل الجماعة ولا يلتصقون
اليه ولا ينقادون له ودليل ذلك من قولهم لم تعمد
وانت لست المسيح ولا اليليا ومن مسئلة سيدنا لهم
عن معمودية يوحنا وخوفهم من الجوب وايضا
فعل ذلك بهم على طريق الكبر لهم لاقتحارهم براهيم
والانتساب

والانتساب اليه مع بعدهم من التشبه بافعاله وقد
يجوز ان يخرج لذلك وجه جميل على هذه لصفه لما
راهم وقد قبلوا الى التوبه وعزموا على الانتقال من
الزبديله الى الفضيله قال لهم يا قتلة الانبياء واولاد
الافاعي من دلكم على الهرب من الغضب المزمع ان يرد عليكم
ان لم تتوبوا وشبههم لاولاد الافاعي لقساوتهم وايضا
لان هذا الجنس من الافاعي عند الحمل به من شدة شهوة
دنتى تقطع قضيب الذكر فيموت وبعد الولادة تاكل
الاولاد جوف امهم ويخرجون من موضع يصلحونه
لنفوسهم فتموت الانثى (حاشيه) وذكر في بعض نسخ
السرمان يا اولاد الكمل على الاخذني وهذا حيوان ذو اربع
زعم انه لم يكن منه موجود سوى ذكر وانثى حسب
وقصة حملها وموت الذكر ولادتها على ما شرح في
الافاعي وعلى هذا تبقي ولداها وكذلك تحبل الانثى منها
ويموت الذكر وهو اعني هذا الحيوان قدر الثعلب
وهكذا هولاء قتلوا الانبياء الذين هم اباؤهم وكانوا

سبب خرب مدينتهم لتي في الامر اجماعه لهم بقتلهم
المسيح رُس الحياة فانه من بعد اربعين سنة من صلبه
انقذ اسفسيانوس الرومي وططوس ابنه واخر با اورشليم
وشبههم ايضا بولاد الافاعي لشترهم والثمار هاهنا يريد
بها الاعمال الصالحة واقتنار اليهود بابراهيم كان لعلتين
احدهما بسبب قربه الى الله ومحبه له والثاني ظنا منهم
بانه يكفيهم في الانتساب اليه ان يكونوا فضلا حسب وقوم
قالوا انه قال ان الله قادر ان يقيم من هذه الحجارة اولاد
لابراهيم على طريق المباشرة واستعمال المذبة كانه يقول
لا تقصُر بانك ابن ابراهيم مع بعدك من المحالة فان الله
لقد اراد ان يعوض ابراهيم من هذه الحجارة وهي غير متغصنة
اولاد احياء ناطقين وقوم قالوا انه اراد بالحجارة هاهنا
المشارين والزناه وما اشبههم الذين حضروا للاعتماد
والتنصل من الخطايا حتى يكون تقدير قوله ان الله قادر
ان يجعل من هؤلاء الذين صورتهم صورة ما لاحس له
اولاد الابراهيم بالايمان اذ اتابوا وقوم قالوا اراد بالحجارة
الشعوب

لشعوب الساجده للاصنام واولاد ابراهيم على ضربين
اما بالصبغ وهم الذين خرجوا منه واما بالايمان وهم
الذين تشبهوا بفعله ٨٠. قال متى ٢٣
هان الطير قد وضع على اصول الشجر فكل شجرة لا توتي ثمره
صالحه تخذ وتلقى في النار في النار في النار
يريد به الانتقام والشجر الناس والثمار لطيفه الاعمال
لصالحه وما احسن ما قالها الفاس قد وضع ولم يقل
من شأنه لي يقرب الوقت فيبادر الناس الى التوبة وما احسن
ما قال على اصول الشجر ولم يقل على الاغصان ليدل على
استيصال الساقات ولم يقل قد ابتداء بالقطع حتى لا يقطع
الرجاء بل قال هوذا تقطع فعلق ذلك زمان مستقبل
قريب وشبهه الناس بالشجر لان شاكلهم الاثمار اما صالحا
واما طالحا وقد يجوز ان يكون هذا الكلام مخصوصا
لبني اسرائيل ويجوز ان يتوجه نحو الامر ولو قاهنا
يقول كانت الجماعة تسئل يوحنا ماذا نضع وكان يجيب
بان من له قميص يعطي من ليس له ومن له قوته فكذا يصنع

الذين تشبهوا بفعله

ويسئل المفسرون على اى وجه كانوا اليهود يقولون له
ماذا نضع مع معرفتهم بالواجب من السنة ويقولون لانهم
سمعه يهتق ويقولون افعوا الافعال الملايمة للتوبيخ
فسألوه عن هذه الافعال وهل هي المخطورة في الناموس
او غيرها فاجابهم بما يوافق السنة الجديدة لا العتيقة
وتقول المفسرون كيف جاز يوحنا ان يامر بما احدثه
قبل الملك المسيح ويحييونه بانه فعل ذلك لانه المرسل
امام السنة الجديدة ويسئل المفسرون لم لم يصرح يوحنا
للجماعة ويقول لها خلى عن السنة العتيقة واتبعي السنة
الجديدة ويفيدون لذلك اسباباً كثيرة الاول منها لان
محدث السنن ومبطلها هو الله لا الانسان والثاني
لان السنة الجديدة لم تظهر بعد والثالث لان المسيح
لم يات لابطال السنة العتيقة بل لاتمامها ويقولون
من بعد كان العشرون واصحاب الشرط يسألونه ايضاً
ماذا نضع وكان يوصيهم بالاعتدال ولا ياخذوا
ما ليس لهم ويقنعوا بما لهم وما رسرهم لخذة ونسأل
المفسرون

المفسرون عن العلة التي من اجلها امر الجماعة بالافضل
وهي وصية السنة الجديدة وامر هؤلاء بالعدل وهو
من توصايا العتيقة ويقولون كما ان الطبيب الحاذق
يذاوي كل جنس من المرضى بالدواء الملايم له هكذا فعل
يوحنا فالخطاه في الغايه لم يداويهم بالصعب الادويه
لكن بالمعتدل ليدرجهم بذلك والذين هم ونهم في المرض
داوهم بالصعب الادويه لانهم كانوا قد بلغوا اليه ٥٠

قال متى الرسول

اني انا صابكم بالماء للتوبة وذلك الاتي بعدي هو اعز
مني ومن لست اهلاً لان اخلع خفيته هو يصبغكم
بروح القدس والنار: قال مفسر الكلام على ما في
متى ليس بمبتطل وفي لوقا متصل وهو يجري على هذا
فان الشعب لما ظن يوحنا انه المسيح قال لهم ليفصل
نفسه من ملك الحق انا اعمدكم بالماء للتوبة والذي ياتي
بعدي هو اعز مني والمفسرون يسألون من اين ظن
اليهود يوحنا انه المسيح لانهم من قبل انهم سمعوا

بمولد المسيح والمعجائب الظاهرة ومن قبل انهم سمعوا بما
قاله الملك عند البشري يوحنا من انه يعبد الله شعباً
كاملاً. وبما قاله زكريا ابوه عند مولده انه يدعى نبياً للعلی
وشاهدوا نسكه وتعشفه ودعوته المخالفة لدعوة الانبياء
وقوله توبوا فقد قربت ملكوت السماء ومن السنة الجديدة
التي فرض بان من له قميصين فليعط احدهما لمن ليس له
فطنوا بهذا انه المسيح والمفسرون يطلبون من اين علم يوحنا
ان الشعب ظنوا فيه انه المسيح ويقولون اما ان يكون سمع
ذلك منهم او استدل عليه من رسالتهم بانك المسيح ام لا. وبهذا
الكلام الذي قاله يوحنا جعل بينه وبين ملك الحق فرقاً
ثلثه الاول انها ان عماده بالماء للتوبة وعماد ملك الحق
بالروح والنار والثاني انه الاضعف وهو الاقوى
والثالث انه العبد وهو السيد وخفاؤه فار يو انيس
يقول انه اراد بها الخدمة الصغيرة المتعلقة به حتى
يكون تقدير الكلام انه لا يستحق اخدمه الخدمة الخسيسة
وقوم قالوا انه اراد بخفاؤه خدمة العبودية اي لا
استحق

استحق ان اخدمه كالعبد واخذ الخوف من رجليه وقوم قالوا
انه اراد بخفاؤه تدبيره بالجسد اي لا يمكن ان ادرك تدبيره
المتعلق بالناسوت فضلاً عن غيره وتاؤلوا عن يقول انه
يريد بخفاؤه بعض اسراره الصغار حتى يكون تقدير الكلام
بانني لا اتمكن من ادراك بعض اسراره الصغار والعماد الذي
بالروح والنار هو الاعتماد الذي اعتمده التلاميذ في
العبادة ومنه استمد من بعدهم منهم فاعتمدوا وتكلموا
وكهنوا وتسأل المفسرون ما العلة التي من اجلها تقدم
يوحنا بوعد بهذا العماد وشانه ان يكون اخيراً بعد
الصلب والموت والقيامة ويقولون يبحث الناس على
اتباع ملك الحق وحتى لا يضعفوا ونضعف نياتهم
عندما يسمعون بالصلب والموت بل يتوقعون هذا الوعد
ولذلك بالغ عندما قال لما رآه ها حمل الله المحتمل لخطايا
العالم ولم يقل غافر ولا تارك لان المحتمل اصعب من
الغفران والترك ولانه علم من نفسه انه لا يبقى الى بعد
صلبه فيعبد بذلك فتقدم الوعد به والنار اسمر مشترك

يقال في الكتب الشرعية على ضرب كثيرة على النار
الهيولانية الاسطوقسية ومار الجحيم كما قال للكتاب
انطلقوا الى النار المعدة للمفتاب وحنوده وعلى اتصال
روح القدس كقول الكتاب كونوا ملتهمين بالروح وعلى
البشارة الانجيلية كقول المسيح حيث لا طرح النار في
الارض وعلى روح القدس كما قال المعزود ليل ذلك نزوله
بشبه النار على التلاميذ في العلية والمفسرون يظلمون
لهم اضافة الى قوله روح القدس النار ويقولون ان ذلك
لتأسيس السامعين ولان يريهم مناسبة الحاضر بالمضي
من التدابير الالهية فان الله ظهر لوسى بشبه النار
وكذلك ظهر لبني اسرائيل على جبل سيناء والحزقيال النبي
على الكاروبين وداود قال انه جعل ملائكته ارواحاً
وخدمه ناراً تتعذ ويقولون لهم لم يقل انه يعمد بالماء
ومعمودية البهوه تيم من الماء ومن الروح ويحييون
بانه لم يقل ذلك الا بالاعتماد بالماء لكن ذكر النار ليعلم
ان بالمعمودية نتطهر من الخطايا كما تطهر النار من
قال

المتى ٢٣

ذلك الذي بيده المدرك ليصفي بيده فيجمع الحنطة
الى اهرابه ويوقد التبن بنار لا تطفى في قال مفسر
بعد ما ان السامعين بما وعدهم من ملك الحق اخذ في
ابرد المهرجات لئلا يفقدوا ذلك الى الاعمال والبيادر
يريد بها العالم والحنطة المؤمنين والتبن الاثمة
والفاجرين والمدراء لسلطان المسيح فانه من بعد القيامة
يبرز المؤمنين والفاجرين لانهم كانوا مختلفين في هذا
العالم وبورث المؤمنين النعيم الدائم والفاجرين الجحيم
المتصل ليحترقوا سريعاً كاحترق التبن على انهم في هذا
العالم قد ميروا ايضاً بسلوك المؤمنين خريق الحق
ومضى الفاجرين مع شهواتهم ويقولون بياديه دل على
سلطانه وملكه ويقولون الرقش في يده دل على قضايه
بالحق ولو قال يقول انه علم الشعب اشياء اخر ولم يقل
ماهي ولا كم كانت مدة مقامه على الاردن لانه
بادر بالاعخبار بما هو انفع من ذلك

حينئذ اتى يسوع من الجليل الى الاردن الى يوحنا
ليطبخ منه فكان يوحنا يمنعه ويقول انا المحتاج الى
الانصباغ منك وانت قد جيت الىى فانه
من بعد ما تصرف يسوع ملك الحق بحسب السنتين
الطبيعية ولكتابه ثلاثين سنة جاء من الجليل الى
يوحنا ليعتمد منه ويستأنف من بعد ذلك سنته الجديدة
والمفسرون يطلبون العلة التى من اجلها جاء من الجليل
ولم يستدع يوحنا اليه ويقولون لان الجليل كانت في
اطراف بلاد بني اسرائيل ولا ينشط كل احد للمضى اليها
وحتى يحضر بحيث الجموع فيشهد عليه يوحنا وليستعمل
طريق التواضع فان الذي يصلب وباله من اجلنا
لا يستنكف ان يصير بسببنا الى يوحنا ليعتمد منه
والمفسرون يقولون كيف منع يوحنا لسيدنا من الاعتماد
منه وهو لا يعرفه ويقولون انه عرفه بالوحي وقوله
انا المحتاج الى الاعتماد منك لانه العبد والمسيح السيد
وهو

وهو لسراج وملك الحق الشمس وهو النقص والمخلص
الكامل وانظر كيف لم يتجاسر يوحنا على ان يقول له
انا محتاج الى الاعتماد منك وانت جيت لتعتمد منى
بل قال له وانت جيتنى
فاجاب يسوع وقال له دع الان فهكذا يلقينا ان نكمل
كل العدالة فعند ذلك تركه
له سيدنا خل عن هذا الان فانه لما علم منه محبته لاعلام
الشعب بقضايه وانه هو الذي يجب ان يعتمد من مخلص
لكل قال له كالعالم بالخفايا وبما في ضميره اترك هذا في
هذا الوقت فسوف يرد وقت تبلغ في ذلك الى غاية الامنيه
بما اظهره من الحق وافعله من المعجزات والمفسرون
يلتمسون ما معنى قوله هكذا يجب علينا ان نكمل كل
العدالة وقوم قالوا معناه يجرى على هذا نحيات اعتمد
منك واظهر نفسي كالمحتاج حتى انهج طريق التواضع
الذي هو كمال العدالة وقوم قالوا العداله يريد بها
ناموس العدل الذي معمودية يوحنا اخره كانه يقول

كما استعملت ساير السنه القديمه ولم اخرج شيئاً منها.
هكذا يجب علي ان اعتمد معموديتك التي هي اخر السنه
العتيقه حتى اكون لم ابق منها شيئاً الا وفعلت، فبلا
يتطرق علي لتقابل مقال وقوم قالوا معنى هذا كد
يجبان اكل العدايه بان اعتمد معموديتك واكملها بروح
القدس والبنوه واسلمها الى الرسل ليعطوها للناس
فيجيون بها ويتخلصون من الخطيه وكذلك كهنوناك
التي اخذتها من موسى اكلها واعطيمها الرسل فيفيضونها
على الدنيا باسرها وقوم قالوا انه يجب ان اتم العدايه
بان قبل معموديتك اذ كنت عند الناس نبياً بعثه الله
تعالى وقوم قالوا ان يوحنا بقى على حاله بعد اعتماد
المخلص مديده يسيره. قال متى ٢٨ سور
فلما انصبغ يسوع صعد في الحال في الماء وانفتحت
له السموات وراى روح الله هابطاً كالحمامه وحل
عليه واذا صوت من السماء يقول هذا ابني الحبيب
الذي به ارتضيت. قال مفسر المفسرون يطلبون
العله

العله في انفتاح السماء عند عماد مخلص الكل ويفيدون
ذلك اسباباً كثيره الاول منها لانها كانت قد انطبقت
بخطيه آدم وكان الجنس البشري ممنوعاً من الدخول
فيها فانفتحت ليعلم ان بمعموديه مخلص الكل انقضت
لخطيه وزال سلطانها وعاد بها الجنس البشري الى حاله
والثاني ليعلم ان المعتمد سماي وانه الى السماء يصعد بعد
اكمله تدبيره والثالث ليشير المعتمدين بانهم يرقون الى
السماء بعد القيامه ان فعلوا الافعال الملائمه لسنه
الحق والعماد وايضاً ليعلم ان المواهب من الآن من السماء
تؤخذ لا من الهيكل ويطلبون ايضاً العله الموجبه
نزول روح القدس ويفيدون لذلك اسباباً كثيره
الاول منها ظهور سر التشليث المقدس فان اعتماد الابن
وحلول الروح وصوت الاب ظهر سر التشليث.
لثاني الافصاح بان المعتمد هو المسيح اذ كان حلول الروح
ليس من منازل الانسان كما قال ثاووكوس انفتحت السماء
وحل عليه الروح الذي هو من جنسه وطبيعته.

وافهم ذلك من قبل ما هو اله لا من قبل ما هو انسان
والثالث لان الشعب كان يظن بيوحنا انه اجل منه
لهذه وتغشغه ولانه من اولاد الكهنة وتروى في القفر
فحل الروح لارالة الشبهه عن قلوبهم لتجميع الشهاده
عليه انه الابن الحبيب كما قال ماريونانيس والرابع
لتعود موهبة روح القدس الى جنسنا بتوسط مخلصنا
فان نعمة الروح التي فاضت على دم وفارقت له لاجل
خطيته عادت الى جنسه بتوسط ابن جنسه
والمفسرون يطلبون الغايه في ظهور روح القدس
لحاسة البصر ويقولون ليكون التصديق بنزوله
الشر واضح فان التصديق بما تدركه الحواس مع ارتفاع
الموانع والعوائق اصح من كل برهان وافضل الحواس
في التصديق السمع والبصر يطلبون له لبس جسم
يشبه جسم الحمامه من دون جميع الحيوانات ويغيدون
لذلك اسبابا كثيرة الاول منها لان الحمامه من بين
الحيوانات هاديه محتمله متواضعه ودليل ذلك
انها

انها عند اخذ اولادها منها لا يتحد على اخذهم فظهر
روح القدس بجسم حمامه ليدل على التواضع علينا
والاخذ بنا في طريق الابناء لا طريق العبيد والثاني لان
عادتها ان تبشر بالسلامه وزوال الخط كما فعلت مع
نوح فظهر روح القدس بجسم حمامه لتدل على زوال
الخط عنا وطوفان الخطيه والثالث ليستدل ان
له السنه الجديده والعتيقه ولخذ لاستعمال علامات
واحد في الانعام على جنسنا ويطلبون لعله التي من
اجلها تراءى روح القدس نازلا من السماء ويقولون
سيد بذلك على ان النعمه الموهبه لنا جديده وليست
مما جرت به العاده فان النعمه قديما كانت تستمر من
هيكل القدس ومذبح القدس لامن السماء وتطلك المفسرون
هل سماع الصوت ونزول الروح كانا معا واخذها
قبل الاخر وقوم قالوا ان صوت الاب بان هذا ابن الحبيب
سمع اولاه ومن بعده نزول الروح لتشييد ذلك وتصحيحه
وقوم قالوا كانا معا الا ان الروح شوهت قبل سماع
الصوت

بمخزلة الرعد والبرق فانها وان كانتا معا فالبرق يشاهد
اولا ثم يسمع صوت الرعد لان حاسة البصر اسبق من
حاسة السمع وينبغي ان نفهم ان الجسم الذي ليس له الروح
ليس جسما حقيقيا لكنه خيال جسم حار كحار العاده
في المظاهرات الالهية ظهر فينا لاجلنا وليس كجسم سيد
الماخوذ حقا منا. ويلتبس المفسرون هل ابصر يوحنا
الروح وحده او هو وغيره من الحاضرين وقوم قالوا
ان يوحنا وحده ابصر ويستدلون على ذلك بقوله المنيطور
في بشري يوحنا الا يخيلى انني ابصرت الروح نزل من السماء
وحل عليه والصوت القابل لهذا ابني سمعه الحاضرون
باسرهم وسماعهم له يكون سببا لتصديقهم يوحنا بما شهد
به عليه وقوم قالوا ان يوحنا والجماعه ابصروا الروح
والمفسرون يقولون ان الروح حل عليه بعد صعوده
من الماء وكذلك الصوت سمع والعله التي من اجلها
ليس يظهر الروح الان محسوسا كما كان اولاً لان في
اوائل الدعوات يحتاج الى ان يظهر للناس ما يجري فصل
ظهور

ظهور فاذا انتشرت الدعوه وقبيلت وعلم حقيقتها
جرى مكان يجري ظاهراً سرّاً للشعب به واما ظهور الروح
على السليحين باللسان الناريه بشكل العضو الذي فيه
نكون الابه وهو اللسان لانهم تكلموا باللغات وظهر
في وقت العماد بجسم كامل وفي العلية بجسم
للفرق من كمال الامر الاول وانحطاط الامر الثاني عنه
ومفسروا الحق يقولون ان القول بان هذا ابني الحبيب
الذي اياه اصطفت هو اشارة الى المسيح من جهة ناسوته
اذ كان قنوم الابن الانزي وقنوم الاب في الجوهر واحد
وقوله اياه الذي اصطفت دليل على التعريف بانه
صطفاه مذوقت اتحاده به لانه اصطفاه في وقت
التصويت له بانه ابني لانه لم يقل الذي اياه اصطفت
بل قال الذي اياه اصطفت احشيه النص في هذه
النسخه ارتضيت وفي النسخ المحرره سررت وهذا
القول اشارة الى المسيح بما هو انسان
فمن لم يرسوب حينئذ يسوع انطلق به من روح

القدس الى البر ليبتلى من الثلاب: قال المفسر تطلب
المفسرون قبل النظر في مجاهدة سيدنا للشيطان عدة
مطالب الاول منها افادة العله التي من اجلها قرب سيدنا
لمجاهدة الشيطان بعد العمد ولم يفعل ذلك قبله ويفيدون
لذلك اسبابا كثيرة الاول منها لانه جعل العمد عليه باعثه
له على مجاهدته لان الشيطان لما رأى المجد الذي نكلكه على
نهر الاردن من صوت الاب بان هذا ابني ومن حلول الروح
حسده فاقرب لمجاهدة ظنأمنه بانه يسقطه والثاني منها
حتى ييقظنا ويعلمنا بان تقرب الى المهادات الشيطانية
من بعد الاعتماد من غير خوف والثالث منها انه من بعد
ان اتصل ببيعتته اعني جماعته على نهر الاردن حمل
به المجاهدة عنها وقهر الشيطان لقاهر لها والثاني
الثامن السبب الذي من اجله اردف سيدنا مجاهدته اثر عماده
ويقولون ان العله في ذلك انه كما ان آدم لما خلق وابتدأ
يتنسم روح الحياه ابتدأ الشيطان لمجاهدته فجاهده
وقهره قهراً قهر به الجنس البشري بأسره هكذا سيد
الكل

الكل آدم الثاني لما ابتدأ يتصرف في الحياه الجديده
من بعد عماده شوع الشيطان في مجاهدته قهر الشيطان
وقهر بقهره حزب الشياطين بأسره وافاد الظفر للجنس
البشري والثالث افادة العله التي من اجلها ملكن سيدنا
الشيطان حتى مجاهدته ويقولون ان العله في ذلك ليكسر
عاديته وقوته التي استفادها من قهره لآدم الاول فانه
بقهره لآدم الاول ومن اتي بعده ظن بسوء الراي ان الجنس
البشري لا قدره فيه على مقاومته فتقاومه سيد الكل
وافادنا الطريق التي تقهر بها عند المهاد والسابع
الثامن جهاد سيدنا للشيطان هل كان من قبل ما هو اله
او من قبل ما هو انسان ويقولون ان جهاده له كان من
قبل ما هو انسان ويفيدون لذلك اسبابا كثيرة الاول منها
انه لو كان جهاده اياه من قبل ما هو اله لم يكن بمستنكر
ان يقهره اذ كان ليس الشيطان وحده لا يمكنه ذلك بل
والخليقه بأسرها والثاني انه لو جاهده بما هو اله لم يكن
في ذلك فايده لان الغايه كانت ان يقهر الجنس البشري للشيطان

القاهر له قديماً والثالث انه لو جاهده بما هو له لكان
يقول الشيطان ان قهره اياي كان من الواجب وانما الحسن
ان يقرب واحد من اشخاص النوع البشري فيقهرهم
والمفسرون يقولون ان الذي تقدم لمجاهدة سيدنا هو
رئيس الشياطين ولجناده كانوا وقوا حوله فلما رآوه
وقد انهزموا انهم ساء بهم والخامس لنظر هل عمل سيدنا
قبل صومه معجزاً ام لا. وقوم قالوا انه لم يفعل الى ان
حصل يوحنا في الحبس ومن بعد الجهاد وانجيل يوحنا
يدل على انه عند عوده الى الجليل لاختيار التلاميذ من بعد
عماده قلب الماء حمراً قبل حروجه لمجاهدة الشيطان
وهذا رأي ما رتاد روس المفسر والسادس في تعرف الموضع
الذي منه علم التلاميذ جهاد سيدنا ولم يكونوا معه في
البرية والمفسرون يقولون ان ذلك بتوقيف الروح
وبالرمز الالهي ونظير وقوف موسى واخباره عن جهاد
ادم وقهر الشيطان له في الفردوس وقوم قالوا انه
اشعر التلاميذ بذلك من قبل ان يفعله ووعدهم بالعود
اليهم

اليهم وباب الفارسي يقول انه لم يعرف ذلك الى يوم
نزول روح القدس عليهم والسابع النظر في مضي المخلص
بإثارة ليبرته ويمتحنه الشيطان وهو يوصينا بان
نصلي حتى لا ندخل التجارب والمفسرون يقولون ليس هو
مضى وانما روح القدس اختطفه الى البرك كما قيل
وثانياً هو وان كان مضي فانه مضي ليمتحنه الشيطان
فقهر الشيطان وجعل قهره علامة لنا داله على ان جنسنا
شأنه ان يقاوم الشيطان فيقهره ولكيما يحقق ناسوته
ويقولون ان بصومه هدد خطية ادم وجميع جنسه
فهذه هي المطالب الملتزمة قبل هذا الفصل والمفسرون
يقولون ان اختطاف روح القدس له كان بغته مثل
فيلقوس الذي اختطفه الروح من اورشليم والقته في
ازاطوس (ازدود) وما احسن ما قال لوقا ان يسوع
كان مثلياً من روح القدس عاد من الاردن ليرى ضد
ادم الاول الذي لما جاز الامر خلا من روح القدس
والعله التي من اجلها مضى الى البرية للمجاهدة

لا الى المدينة او السوق او الشارع يتبين بحجتين الاولى
منها ليضرك الشيطان على مجاهدته فان الوحده تونس
الشيطان وتحمله على مجاهدة الجنس البشري ومن هذا
نعلم ان التوحد ليس بحميل ولا بجيد وان الاجتماع مع
الفضلاء يمنع الشيطان من التسلط والتبسط على الانسان
ولكيما تراه الشياطين بأسرها فتعرفه وتنقيه ولهذا
قال له احدهم في وقت ما انني عارف بك من انت يا قدس
الله والبر الذي اخنطوا اليه نواحي جبل الزيتون
والثانيه ليقهره في القفر والمدينه فلا ينبغي له حجه
فيقول انني لم اتمكن من قهره في البر وفي المدينه اتمكن من
قهره او بالعكس وبهذا سهل السبل لجنس البشر الساكن
في القفر والمدينه الى مجاهدته ومجاهدته له في المدينه
كانت عندما جاهده على جانب الهيكل والمفسرون
يقولون ان البر الذي خرج اليه كان غير مسلوك ودليل
ذلك قول مرقس انه كان مع حيواناته وبقاه اربعين
يوما بلا غذا هو ضد ما جرى عليه امرام الاول فانه
لم يمكنه

لم يمكنه الصبر يوما واحدا في الفردوس عن الشجره التي
امره الله بان لا يقربها والمفسرون يقولون ان الشيطان
جرب مخلص الكل في ثلثه اشياء في الماكل ومحبة القفر
ومحبة المال وبهذه الثلث قهر قديما جنسنا وهي جاريه
بحري لاجناس جميع الرذائل ويقولون لم لم يقول متى
انه خرج ليجربه الشيطان وقال ليحربه المغشاب
ويحيييون بان للشيطان اسما كثيره يسمى بكل واحده
منها من معني يختص به وانه يسمى شيطان ومفتاب ومغري
وساقط لهما مفتاب فمن قوله ان الله حسدا حسدا
وشيطان لانه اغر عن الواجب وساقط لسقوطه
من مرتبته ومغري لانه عملا القلوب من الافكار الوديه
وها هنا قرب الى مخلص الكل من حيث هو مغري ومفتاب
ما مفتاب فمن قوله ان كنت ابن الله فقل لهذه الحجارة
تصير خبزا ومغري بقوله ان كنت ابن الله فارم بنفسك
الى اسفل فاما في الثلثين سنه فكان يقرب منه من
حيث هو شيطان لانه كان يروم ان يزيله عن الصواب

وشاهد ذلك قول سيدنا ان الشيطان جاء ولم يجد في
مطعماً وبقوله من منكم يؤمخني على خطيبه .
قال متى الرسوب وصام اربعين نهاراً واربعين
ليلة وجاع باخره . قال لمفسر المفسرون يلتسبون
العله التي من اجلها ابتد سيدنا عند الجهاد بالصوم
لا بالصلاه او غيرها من الفضائل ويقولون اما اولا
فانه صام لاعن حاجه منه الى الصوم وكيف يحتاج
قابل الاصوام الى الصوم لكن كما ان الطبيب يحتاج
اذا رام ان يعطي دواء لمريض ياخذ هو منه قليلاً
على سبيل التشجيع للمريض وان لم يحتاج اليه هكذا
سيدنا فعل صام لتشجيعنا على الصوم ويغيدون
لابتدائه بالصوم اسباباً كثيرة الاول منها لان ادم الاول
بالاكل قهره الشيطان فستد اكل اثر ان يقهر الشيطان
بالامساك عن الاكل والثاني حتى يضرب الشيطان على
مجاهدته فانه اذا صام يظن به انه جايح فيقرب
اليه ويروم استزلاله بما يلا به معدته . والثالث
ليعلمنا

ليعلمنا ان نتجنب الشره بعد العباد ونتمسك بالصوم
فانه ينفعنا في قهر الشيطان القاهر اولاً لجنسنا بحجة
لاكل والرابع لان الابرار القديما عليه اعتمدوا وبه
وصلوا الى الفوز فان موسى لما صام استنار وجهه
وايليا صعد الى السماء ودانيال سد به افواه السباع
وبني حنينا طفوا به تاج النار المهلكة واسم الصوم
يدل على منع الجسم من الماكل والنفس من التقلب في
لشر والانطباع للشهوات والمعنى المتعلق بالنفس به
تم حقيقة الصوم والاول كاللواء والاداة فان سيدنا
لم يقهر الشيطان وبغلبه بانه امتنع من الاكل لكن بانه
لم يبلغ له مراده وصوم المسيح كان في كانون الثاني
والسليحيون وموسى في حزيران ودانيال في نيسان
وايليا لم يعرف وقت صومه والمفسرون يلتسبون
لعله التي من اجلها صام اربعين يوماً لازايده ولا
ناقصه ويغيدون لذلك اسباباً كثيرة الاول منها
ان الطبيعة البشرية انما تتم جبلتها في الرحم في اربعين يوماً

وسيدنا لما كان عازماً على ان يخلقها جبله جديده
صام اربعين يوماً عوضاً عنها بعد ايام المجسلة
والثاني تشبهاً بما فعله انبياء ابيه من الصوم اربعين
يوماً مثل موسى وايليا ليستدل بذلك انه ليس غريب
من ابيه والثالث لانه احب ان يجرد جنسنا الذي
دحضته الخطيه وابلاه الشيطان وطبيعتنا مركبه
من الاسطقسات الاربعه فصام عن كل اسطقس
عشرة ايام لان العشره هي غايه في العدد والرابع
لان حواسنا التي اوهقنا في بحر الخطيه خمسة فصام
عن كل واحد منها ثمانية ايام لان السبعه مثال العدد
الذي يبقى فيه العالم والثامن سر العالم العتيد
الذي لا ينقضي والخامس لان عدد اربعين شريف
في الكتب المقدسه فان الارض تظهرت من الطوفان
في اربعين يوماً وموسى قبل الناموس في اربعين
يوماً والشعب وصل الى ارض الوعد في اربعين سنة
وبعد

وبعد اربعين يوماً استحق ايليا ان يركب مركبه النار
ويختلط بالروحانيين واربعين يوماً بقي نوح بعد
الطوفان وفتح باب التابوت وموسى اربعين سنة بقي
بمصر واربعين سنة بمدين واربعين سنة بجوريب
وبعد اربعين يوماً عاد احواسيس من ارض الوعد الى موسى
واربعين يوماً صام موسى وايليا ويطلبون ايضا العله
التي من اجلها اظهر الجوع بعد الاربعين يوماً ويقولون
ان ذلك لعنتين احدثها ليرى انه من جنسنا والاخرى
حتى يجعل للشيطان سبيلاً الى مجاهدته فان الشيطان
لما رآه قد جاع برز اليه ظناً منه بانه يقهره والمفروض
يقولون انه لم يجمع في اول ما صام ولا في وسط الايام
لكن في اخرها لان ذلك كان مفوضاً الى ايثاره واختياره
ولم يتدرج في الجوع قليلاً قليلاً على مجرى السطبع
كما لحق موسى وايليا لكن في اخر الايام دفعه كما اختار
ويقولون ان جوعه كان اختياراً وطبيعياً والمفسرون
يطلبون العله التي من اجلها لم يستنير وجهه عند صومه

مثل موسى وإيليا ويفيدون لذلك اسباباً كثيرة الأولى
منها حتى لا يشاهد ذلك الشيطان فيجزع ويمتنع من
الاقدام عليه والثاني لئلا يشار للسلوك في سبيل التواضع
والثالث ليستعمل ذلك في اوانه وهو عند صعوده الى
الجبل والمفسرون يقولون انه لا فرق كان جوعه
وجوعنا سوى انه جاع وقت اراد ونحن فيضرورة الطبع
نجوع لاختلاف ما يتحمل من ابداننا وصفة الجوع هي
لخلصنا من قبلنا سوتة والمفسرون يقولون من اين
عرف الشيطان ان مخلص الكل جاع وقوم يقولون انه عرف
ذلك لانه شاهده يلتمس شيئاً من النبات ليفتدي منه
وقوم قالوا انه رأى امارات الجوع قد استولت عليه
والجهادات الثلاث كانت في اليوم الاخير والا فالصوم
اكثر من اربعين يوماً ان كانت في ايام كثيرة
قال متى ^{٢٤} ~~ترتيب~~ ^{٢٤} فدا ذلك المتحن وقال له
ان كنت ابن الله فقل لتصير هذه الحجارة خبزاً
قال فغضب بقوله تقدم اليه علم انه لم يكن هذا القول
منه

منه له في المناظر اوبان اخطره بباله كما من عادته ان
يفعل لكنه خاطبه به مشافهة ويقول له انه تقدم اليه
لما جاع اعلمنا ان الصوم جوع ويصد الشيطان عنا
وتركه يضربه ويغربه بنا وقوم قالوا انه قرب منه
وخاطبه كالشير والمعين وكالمُرسل اليه ليشبع جوعته
وما را فرم يقول على طرف الهيكل وفي البر ظهر له في
صورة انسان وعلى الجبل غير نفسه والبسها بماء
وخاطبه كما يخاطب الاله للناس وطالبه بالسجود له
وقوم قالوا انه في البر تراء له بصورة رجل يطوف
لبداد وغريب وجائع ليضربه على نقل الحجارة الى
الخبز من اجله ومن اجل نفسه وعلى طرف الهيكل
في زري رئيس الكهنة وعلى الجبل بشبه ملك عظيم
يملك العالم بأسره ويلتمس المفسرون لما جرب الشيطان
لمخلص الكل هل جربه بما هو اله او بما هو انسان
وقوم قالوا انه جربه بما هو انسان وظن انه يقهره
كما فعل بادم في الفردوس ولان الشيطان ليس من شأنه

ان يقهر الناس على فعل الخطية لكنه ينصب شباكاً
يتصيدهم بها لفعل الخطية ظن بخته له على اكل الخبز
لاشباع جوعته انه يقهره كما فعل بادم في وقت انت
ست ساعات عليه وهو لوقت الذي من شأن الانسان
ان يقتدى فيه وفوم قار اجربه بها بما هو اله وليس
براي صحيح واحتجوا بان قالوا ان عادة الشيطان
جارية في مخالفة لله جل اسمه وذاك مع معرفته بالله
تعالى منذ وقت سقوطه الى الان لا ينتنى ولا يرجو
ولا يتوب لكنه مقيم على المقاومة وتعليم الناس الضلال
والسجود للاصنام والانصراف عن عبادة الله ومار
يوانيس وجماعه معه يقولون تقدم لتجربته وهو شاك
هل هو اله ام انسان وذلك انه لما شاهد ما مضى من
البشاره به وتقريب القرابين له وتناول سمعون له على
ذراعيه وصوت الاب بان هذا هو ابني ظن انه اله ولما راه
ذا جسره وحواس ومحتاجاً الى المظم والمشراب خاله
انساناً ولهذا ناداه بالفاظ تدل على تقسيمه فيه وهي
ان

ن كنت ابن الله فمر الحجارة ليصرن خبزاً والمفسدون
يتمسكون لعله التي من اجلها لم يقل ان كنت جايئاً
فمر الحجارة يصرن خبزاً وقال له ان كنت ابن الله
ويقولون ذلك ليخضعه بالمديح ويسألون ايضاً
لم لم يقهر منه اولاهل هو ابن الله ام لا كما ساله
فيلاطوس لكن التمس منه ان يخلق خبزاً ويقولون ان
ذلك لاسباب كثيرة الاول منها ليفعل به كما فعل بادم
وحوا في اسر لاله لها فانه قال ان اكلتما من هذه الشجرة
صرتما كالالهة الذين يعرفون الخير من الشر ولستينا
قال ان كنت ابن الله فمر الحجارة تصير خبزاً والثاني
ليخضعه بالتماسه منه ان يخلق خبزاً باحد شياطين
ما من يجيبه فيقهره بذلك ويظهر له انقياده الى
مقتضى الشهوة والاستماع له في خلق الخبز مثل آدم
الاول واما بان يشككه في ابيه بان يقول ان كنت ابن
الله حقاً كما قيل على نهر الاردن فانه يستجيب لك
فاعلم ان ذلك القول كان محالاً وزخرفاً. والثالث

ليستزله بان يريه انه يشير عليه مشورة المحي
والمشقوق عليه من الجوع الذي حصل فيه وما تدخلت
قلب الشيطان الرحمة زماناً من الازمنة ولا عرف ذكره
والرابع ليتحقق فيه هل هو انسان ام اله فانه ان
بادر الى قوله تتحقق انه انسان ولو قال يقول انه قال مر هذا
المجر فيكون خيراً ^{٤٥} قال متى الرسول
فاجاب وقال كتب انه ليس بالخبر فقط يجيبا الانسان
لكن بكل كلمة تخرج من فيه الله ^{٤٦} قال المفسر تطلب
المفسرون الموضع الذي كتب فيه هذا الاستشهاد من
عهد العتيقة ويقولون في سفر الكهنة حيث يقول احفظ
سني واوامري فالرجل الذي يعمل بها يجيبا بها وفي
السفر الثاني ان ستاية الذي رجل من بني اسرائيل
عاشوا سوى النساء والصبيان بغير خبر عندما اكلوا
المن وقد يمكن ان يعيش الانسان بالقدره الالهيه
بغير خبر كما بقي موسى اربعين يوماً وكذا ايليا وكما
كان يجوز ان يبقى آدم لو لم يخالف الامر وارثك الخطا
وقدره

وقدره الله ليست محدوده وهو جعل الخبز لنا غداء
وهو قادر بان يجعل غيره بهذه الصفة ويطلب المفسرون
العله التي من اجلها اجابه سيدنا عن سواله من الكتاب
ولم يجيبه جواباً طبيعياً ويقولون ان ذلك لاسباب كثيرة
الاول منها ليريه انه ليس غريب من ابيه اذ كان جوابه
من كتب انبياء ابيه والثاني لانه من الواجب ان يوضح من
التمس ما لا يقتضيه الكتاب من الكتاب والثالث ليعلمنا
انه ينبغي ان نجعل حججنا في مدافعة عدد وجنسنا من
الكتاب اولاً لانه اوثق ثم من الطبع ويظهر من جواب سيدنا
اذ اتمل امر ان تثبته وصبره ومنعه ما يقتضيه دواعي
الشهوة من تعجيل فعل خبر يشبع به جوعته كما فعل
ادم الاول والثاني قلة فهم الشيطان اذ كان لم يشعر
بان الانسان يمكنه ان يجيبا من غير اكل الخبز ولا فهم
ذلك مسطوراً في الكتاب والمفسرون يطلبون ما العله
التي من اجلها لم يصنع من الحجاره خبراً مع اقتداره
على ذلك وذلك انه اشبع من الخبز اليسير الالوف
الكثيرة

وقلب الماء خراً. ويفيدون لذلك اسباباً كثيرة الاول منها
 حتى لا يتحقق الشيطان انه ابن الله فيتجنبه فتبطل
 عزيمته في الدفتين الاخرتين والثاني حتى لا يعطيه
 شهوته ولا يبلغه مراده ولا تعترضني فتقول لم اجابه
 الى الدخول في اخنازير وانا اقول لك ان ذلك فعله
 لا لاجله لكن لكيما يظهر قدرته بارض الجدرانين فيجتمع
 الناس اليه والثالث ليتقابل فعل ادم لمنطاع لقول
 الشيطان بسبب تحريضه اياه على ما اكله والرابع لان
 الشيطان لم يلمس منه المعجز لكيما يؤمن به لكن ليحججه
 والمجرب لا يصفى الى قوله وهكذا فعل باليهود لما سالوه
 معجزاً على طريق التجربة قال ان القليله الفاجره تلمس
 ايه ولا ايه تعطى الاية يونان النبي والخامس ليعلمنا
 انه لا ينبغي لنا ان نلتفت الى ما يشير به عدو جنسنا
 ولا نقبله والسادس حتى لا نلتفت في جميع امورنا
 ومطالنا المعجز وانت فبذهنك المصافي قيس بين ادم
 الاول وادم الثاني فانك ترى الاول قهره الشيطان
 والثاني

والثاني قهره هو الشيطان والاول انطاع لشهوته والثاني
 غلب شهوته والاول بعد ست ساعات لم يصبر على المطعم
 والثاني بقي اربعين يوماً وقهر الشهوة والاول قهر
 في الفردوس والثاني قهر في القعر والاول قهره الشيطان
 بتوسط الحيه والثاني لاقاه الشيطان بغير متوسط
 قهر الشيطان والمكافحه صعبه
 متى ترسو حينئذ نطلق به المقتاب الى مدينة
 القدس واقامه على طرف الهيكل وقال له ان كنت
 ابن الله فردد نفسك الى اسفل فقد كتب انه يوصي بسبك
 ملائكته فتقبل على ايديها حتى لا تعثر بحجر رحلك
 مفسر لما قهر مخلصنا الشيطان في الجهاد الاول
 برز الى الجهاد الثاني ظناً بانته سيظهر مراده كاجرت
 العاده في من يهزمه ولا اذ اعاد ولما راى سيدنا السم
 ينطع له الى ان يقهره بما يتعلق بالشهوة نقله الى محبة
 الفخر الذي هو مستولي على الناس باسرهز وبدل المكان
 ايضاً بنقله اياه من القعر الى المدينة لهذه العلة وسيننا

كان القاهر له في جميع الامكنه وفي جميع الحيل لتضعها
ومدينة القدس هي اورشليم ودليل ذلك قول لوقا انه اتي به
الى اورشليم وقوله اختطفه الشيطان وليس لانه قهره
واخذه بغير شهوة كيق وهو يطرد الشياطين من
مواضعها لكن الشيطان اراد منه ان يكون في مدينة
القدس فانتقل بشهوته حتى يكون معنى القول بان
الشيطان اختطفه هو انه وجدته كما اثر بحيث اشر
وقرنة الهيكل يعني بها الطرف الخارج العالي الذي له
والتمس هذا الموضع الشيطان لعلتين احدهما ليجد
مساغاً للتجربة حتى يقول ان كنت ابن الله فالق نفسك
الى اسفل والاخرى ليخوفه بالبعد الذي يروم ان يرمي
نفسه منه وقوله ان كنت ابن الله اغراء له على ان يرمي
نفسه وفائدة التماس الشيطان ذلك من سيدنا هو اما
ان يجيبه فيرمي نفسه فيموت او يتألم او لا يتألم
او لا يجيبه وفي هذه الاقسام يجد الشيطان فرصه
وذلك ان موته يسره وتألمه يضحكه وان لم يتألم فيكون
قد قهره

٩١
قد قهره بالفخر وان لم يجبه فهي الطامة العظمى لانه
يقرفه بانه لم يتجاسر ولم يقدر على ذلك وسيد الكل
لو القى نفسه لما كان ذلك يضربه وذلك ان اليهود
ما حملوه الى راس الجبل الذي كانت مدينتهم مبنيه عليه
لبرموه منه جازبينهم وانطلق كما قال لوقا والعلل
التي من اجلها لم يرم بنفسه من طرف الهيكل هي بعينها
تي قلناها في امتناعه من قتل المجاره خبزاً والموضع
المكتوب فيه انه يوصي ملايكته بك هو المزمور التسعين
وقوم قالوا ان هذا المزمور ليس هو مخصوص بالنبوه
على سيد الكل بل على كل رجل صالح ويعطون الفسده
التي من اجلها وان لم يكن هذا المزمور مخصوصاً
بالمسيح اتي منه الشيطان بشهادته ويقولون ان ذلك
ليكما يتشبه بالمسيح في الاجابه من الكتاب وايضاً
ليشجعه في الاخطا وايضاً فلانه ظن انه رجل
صالح حسب فاته بهذه النبوه المخصوصه بالصالحين
قال متى رسول قال له يسوع ومكتوب ايضاً لا تجرب

الرب الهك: قال مفسر ينبغي للانسان ان يستغيث
ويلتمس المعونة من الله عند الشدة والله يحببه فاما
على سبيل التجربه بان يهتق الانسان نفسه بايثاره في
شدة ثم يسأل الله على سبيل التجربه الخلاص فان الله
لا يحببه ولهذا اجاب المسيح الشيطان بان قال له لا تجوز
التجربه لله ولهذا لا يصلح ان ارمي بنفسي من اس الهكل
وهذا مكتوب في السفر الخامس من التوراه ٥٠
فامتنى رسول ثم انطلق به القناب الى جبل
شاهق جدا فاراه جميع ممالك العالم ومجدها وقال له
هذه كلها لك اعطى ان تخرساجدا لي: قال مفسر
لما انصرف الشيطان خائبا عن جهادي الشهوة والفخر
انتقل على رجاء القلب الى الجهاد الثالث وهو جهاد
الارغاب والتملك والتسليط وتغييره لكان الجهاد
ايضا لرجاء القلب واصعاده اياه الى الجبل ليتمكن
من ان يربه الدنيا باسرها وليكما يعتبره وهل يعجز
عن الصعود فيحقق انه انسان والمفسرون يقولون
ان

٥١

ان الشيطان ظهر لمجاهدة سيدنا في هذه الدفعة
بصورة ملك وانسان جليل حين حوله ليظن به انه
له وليتمسون هل احضاره لما احضره اياه من الممالك
في الحقيقة او على سبيل الخيال ويقولون على سبيل
الخيال على عادته كما فعل بمصر مع موسى وكيف يمكن ان
يريه الممالك باسرها على الحقيقة من ذلك الجبل ولعل
لانسان لا يشاهد منه بعض مدن الشام فضلا عن
غيرها الا ان سيد الكل لم يخف ذلك عليه وكيف يخفى
فعله عليه وهو لم يخف على موسى وهو عبدة فان العصاة
قلبها السمرة ثعبان وهي في عين موسى عصاة لا غيرها
ولوقا يقول انه اراه ممالك الارض باسرها في ايسر وقت
وهذا لا يجوز ان يكون ولا يدركه الانسان في الحقيقة
الا في الزمان الطويل والسعي الكثير والمسافة الطويلة
البعيدة وقوم قالوا معنى قوله انه اراه ممالك الارض
باسرها هو انه اشار اليها باصبعه والمفسرون يقولون
ان احضاره خيال هذه الممالك فعله بان صورته على

الهواء وخططه على ما هو من الشرف والمجد ولوقا يقول
ان الشيطان قال للمخلص ان سجدت لي اعطيك كل هذه
الممالك المسماة الي وتقول المفسرون ان بهذا انبائه
ليس باله ولكنه مأمور ومغوض اليه .
قار متى لرسوب فعند ذلك قال له يسوع امض ايها
الشيطان فانه كتب ان للرب الهك تسجد وله وحده تعبد
قار مفسر تسال المفسرون عن العلة التي من اجلها
زجر سيدنا الشيطان في الجهاد الثالث ولم يزجره
في الجهادين الاولين ويقولون انه لم يزجره اولا لكيما
يؤنسّه وعند انقضاء الثالث زجره لانه التمس ان
يسجد له كما يسجد لله تعالى وتجاوز الحد الذي ينبغي
ان يحتمل منه واقترا على الاب بان قال ان الخليفة
باسرها لي وليني انه قد نزع عنه سلطانه ولم يبق
في يديه شيء والشيطان لانه ظن ان سيدنا لم يعرفه
كان تقدم على جهاده فلما ناداه باسمه انصرف عنه خائبا .
وهذه السقطه هي التي اومى اليها سيدنا حيث قال .

اني

اني رأيت الشيطان قد سقط كالبرق من السماء والموضع
لذي فيه مكتوب ما قيل هو النوراه في الوصايا العشرة .
حيث قال الله لا يكون لك الهه اخرى غيري .
متى لرسوب فحينئذ تركه المغتاب واذا الملائكة
قد دنت وكانت تخدمه .
قار مفسر كانت الملائكة
بالقرب يتوقعون غلبة المسيح والشياطين يتوقعون
غلبة رئيس الشياطين فلما قهره سيدنا انصرف حزب
الشياطين كئيبا وقرب الملائكة لخدمته وقوم قالوا
انهم خدموه بان احضره طعاما واخرون قالوا بان سجده
وقوم قالوا بعضهم فعل هذا وبعضهم فعل هذا واختلف
الناس في اي الجهادات اصعب الشهوه وما يدخل معها
من التفسخ في الماكل والمشارب والزنا والفجور او الفخر
وما يتبعه من العظمة والتكبر والحسد والمراء او المحبه
للقنايا وما يتبعها من التهور والسرقة والكذب وقال
قوم ان محبة المال اصعب ولهذا جعلها الشيطان اخيرا
ولقول فولس انها اصل الشر باسره وقوم قالوا ان محبة

الفخر اصعب ولهذا جعلها لوقا اخيراً وما روي انيس يقول
ان ترتيب الجهادات كانت بحسب ما قال متى ومار
تادروس المفسر يقول انها بحسب ما قال لوقا سوريات
احدها رتبها على ما كانت والاخر رتبها ترتيباً صناعياً
ولم يخرج سيدنا الى مجاهدة الشيطان لانه شك في انه
يقهر الشيطان لانه كان عارفاً بانه اذا خرج قهره
لكنه خرج ليشهر فضيخته ويظهر ذلك للجنس البشري
باسرهم ويعلمهم ان ذلك في استطاعتهم فيقدموا عليه
قال متى مرقس فلما سمع يسوع بان يوحنا اسلم
انتقل الى الجليل وخلي ناصره واتى وسكن كفرناحوم
على ساحل البحر في تخوم زبولون وبغيتا ليتم المقول
في اشعيا النبي الذي قال ارض زبولون وارض بغيتا لي
طريق البحر عبر الاردن جليل الشعوب الشعب الجالس
في الظلمه رأى نوراً عظيماً والذين هم مستوطنون بلداً
وفي ظلال الموت نور ظهر لهم ^{وقال مفسر}
اجمع المفسرون ان متى ومرقس يقولان ان من بعدما

سمع

سمع سيدنا ان يوحنا اسلم انطلق الى الجليل ولوقا يقول
ان من بعد الجهاد انطلق الى الجليل والعله في انكفائه
الى الجليل ليعلمنا انه ليس ينبغي لنا ان نوقع نحن باثارتنا
نفوسنا في الشدايد لكن الواجب اذا اتفق لنا ان نفع فيها
ان نصبر عليها وانصرافه عن ناصره لقله امانه سكانها
وسكنه في كفرناحوم لاسباب اولها لثمة النبوه السالفة
فيها والثاني ليختار الرسل من جملة صياديهما والثالث
لانها كانت تجمع شعوباً مختلفة والعله التي من اجلها
ذكر متى النبوه ليركانه كما تقدمت الانبياء فتنبت
هكذا فعل سيدنا والاخرى ليظهر لليهود بطلان رايهم
واعتقادهم في انه ضادد الناموس باختلاطه بالشعوب
والظلمه تقال على ضروب كثيرة على العما وعلى الشيطان
وعلى الخطية كقول الكتاب ان كل من يفعل الخطية
فهو ساع في الظلمه والجهل كقول الكتاب ظلمه معرفه
عقولهم والظلال وهاهنا يريد من اقسامها الظلال
والنور يقال على ضروب كثيرة على الله جل اسمه وعلى القوه
الباصره

وعلى العلم وعلى الامانة الصحيحه وعلى السنه وعلى
المسيح كقول الكتاب انا نور العالم وعلى الملائكة وهاهنا
يريد من اقسامه المسيح ودعاه نوراً عظيماً لتخليصه
الناس من الثلاثه الظلم التي كان فيها الجنس البشري
اعني الشيطان والخطيه والجهل والشعب هاهنا يريد به
اي شعب كان من ال اسرائيل او من الامم الغريبه وقال
جالساً في الظلمه ليبدل على تمك كونه في الظلال وانقطاع
رجايه من التخلص ٥٦ قال متى ٢٣ سور
ومنذ اكد يسوع ينادي ويقول توبوا فقد قربت
ملكوت السماويه ٥٧ قال المفسر يشير بقوله ومنذ اكد
اي من بعد حصول يوحنا في السمجن والعله التي من اجلها
لم يبتد قبل ذلك لئلا ينقسم الشعب فتصير قطعه معه
وقطعه مع يوحنا ولهذا لم يفعل مخرجاً حتى لا يجذب
الشعب اليه وايضاً ليتقدم فينذره ويحث الناس
على الاستماع منه والمفسرون يطلبون العله التي من
اجلها وعظهم مثل موعظه يوحنا بالتوبه ويقولون
انه

انه فعل ذلك ليوطنهم على الاستماع منه وحتى لا يورد عليهم
شيا غريباً فينفرون ولهذا اسقط ما كان يوعد به يوحنا
وملكوت السماء هاهنا يريد بها النعيم الذي يكون بعد
لقيامه وقربها من سنه التي اذا عمل بها انتهى الانسان اليها
٥٨ متى ٢٣ سور (الفصل الرابع) وبينما هو ماش
على ساحل بحر الجليل راى اخوين سمعون المدعوا بالصفا
ونذروا اخاه يلقيان شباكهما في البحر لانهما كانا
صيادين فقال لهما يسوع تعالا وراى لاجعلكما للناس
صيادين فنزعا شباكهما في الحال وانطلقا وراه ٥٩
ونفسر يوحنا يقول ان اندراوس ولا تتبع سيدنا
وبعد ذلك دعا سمعون اخاه ومتى يقول ان سيدنا
دعاهما جميعاً وحل بحيره ان هذين تبعنا سيدنا ٦٠
على ما قال يوحنا قبل حبس المعيد وفارقه ومن بعد
ذلك استصحبهما على ما قال متى والدليل على ذلك
يتضح بحجج كثيره الاولى ان يوحنا قال ان ذلك كان
قبل حبس يوحنا المعيد ومتى بعد حبسه واتجه الثانيه

ان في الدعوة الاولى دعا اندراوس لسمعون وفي الثانية
دعاها جميعا والحجة الثالثة ان يوحنا قال انهما
اقاما عنده يوما ومتى قال تركا قناياها وتبعاه
والحجة الرابعة ان متى يقول انه لما كان ماشيا على جانب
بحر الجليل اتى سمعون المدعو لصفاء واندراوس اخوه
ويوحنا يذكر موضعاً اخر والحجة الخامسة من قول متى
انه رأى سمعون المدعو الصفاء فدلى على انه كان قد تقدم
فلقبه بذلك والعلة التي من اجلها تبع سمعون واندراوس
لسيدنا لما شاهده من قلبه الماء خمرًا وعمله الايات
ولما سمعا من شهادة يوحنا عليه ولوقا يقول ان المسيح
لما اجتمع عليه جمع كبير وهو على بحيرة جانا شر
راى سفينتين احدهما لسمعون فصعد وجلس
في سفينة سمعون وخطب الجموع منها وقوم قالوا
ان ثلاث دفعات دعا سيدنا للتلاميذ الدفعة الاولى
حسب ما قال يوحنا والثانية كما قال لوقا والثالثة
كما قال متى والعلة في ذلك ليويسهم والمفسرون
يطلبون

يطلبون العلة التي من اجلها اختار الله لدعوة القتيقة
الرعاة مثل موسى وداود ودعوة الحديثه الصيادين
ويغيدون علة ذلك ويقولون لان الراعي انما يرعى صنفًا
واحدًا والانبيا انما يدبروا امة واحدة والصيادين
يصيدون في شباههم اصنافاً كثيرة وكذلك للتلاميذ
المرسلين دعوا الامر بأسرها فلهذا اختير للسته
الاولى الرعاة والثانية الصيادين رمزاً بان الانبيا
يدعون امة واحدة والتلاميذ امة كثيرة
حتى رسور ولما جاز من ثم بصر باخون اخري
يعقوب بن زبدي ويوحنا اخيه مع ابيهم زبدي
في سفينة يصلحان مصايدهما فدعاهما يسوع فغيا
البحار تركا اباها والسفينة ومضيا وراءه قال
ايقتسروا قال المفسرون ان هذين ايضا دعيا دفعتين
الا انه لم يضمن لهما مخلص الكل كما ضمن للاولين
ان يصيدا الناس وقالوا ان العلة في ذلك اكتفيا
بما سمعاه منه ضمناً لذنيك ولانها وثقا به واتبعاه

كما يتبع الاله وبقوله انهما تركا اباهما والسفينة واتبعاه
يعلم انه لو كان لها اكثر من ذلك لا طرحة ووسا نيوس
القيسراي وجماعه غيره يقولون ان المرسلين كانوا
قوم جليليين وصيادين ومساكين فاما العله في
اختياره صيادين فقد وفيت فيما تقدم والعه في
اختياره للمساكين والناقص العلم تقاد بحج كثيره
الاولى منهم حتى لا يعتزرون ويتعاطفون وانثانيه
حتى لا يظن في الناس انهم تبعوه لشر وجنس وغناء
والثالثه حتى لا يقدرون مغاخر هذا العالم وقناياه
فيها فايده في الكسب لفضيله والرابعه حتى اذا انقاد
لهم من العلماء والفلاسفه كان ذلك عجبا والخامسه
لانه لا يليق به ان يختار الاما يناسبه ولانه ظهر في العالم
في ركي المساكين والمتواضعين اختار المساكين والمتواضعين
قال متى الرسول وكان يسوع يدور في الجليل
ويعلم في مجامعهم وينادي بمشركي الملكوت ويبرك
كل وجع ومرض بالشعب وسمع خبره في ساير سوريا
وقدموا

وقدموا اليه جميع المبتلين باسوء الامراض المختلفه
ولذين صنفوا بالعذاب والمجانين وداء السطوح والزمنى
فشفاهم ومضى وراه جموع كثيره من الجليل ومن عشر
المدن ومن اورشليم ومن اليهود ومن عبر الارذ
في الجليل بلاد الشام والعه في تعليمه في جماعتهم
حتى يظهر انه ليس بضد للناموس ولكيما يفقه التلاميذ
ويصنع قدامهم المعجزات لتثبت وملكوت السماء يريد
بها السنه الجديده وسوريا يسمي به من دمشق الى
نصيبين وبلاد الشام باسره والعه التي من اجلها
كان يشفيهم ولا يختارهم على الايمان لانه كان ول ما ابتدا
ان يظهر قدرته ولاهم ايضا كانوا يتقدمون وقد اظهروا
لايمان به فكان ذلك يغنيه عن حثهم والمدن العشره
هي مدينه اجتمع فيها اهل عشر مدن وبنوها لنفوسهم
وقوم قالوا انها رئيسه عشر مدن وذو السطح
يشير به الى الشيطان الذي كان يترأيا من السطح
للانسان فيصرعه وقوم قالوا انه كان يصرع الانسان

فوق السطح واليوناني يسميه ذوالهلال لان الذي يلبس به
يصرع من شهر الى شهر ٥٥ (الفصل الخامس)

الاصحاح الثالث

٥٦ قارنتي برسور فلما راي يسوع لجموع صعد الجبل
ولما جلس قرب اليه تلاميذه وفتح فاه وكان يعلمهم
ويقول طوبا للمساكين بالروح فان ملكوت السماء لهم
ان منسرتطلب المفسرون لعله التي من اجلها
صعد الى الجبل ويغيدون لذلك اسبابا كثيرة الاول منها
ليركانه النازل كان على جبل سيناء والواهب الواسب
العشوة اذ فعله شبه فعل ابيه الواهب الواهب
على جبل سيناء والثاني ليشعرنا ان تعليمه يرقى الى اعلى
حتى ينتهي الى السماء والثالث لعظم الجمع حتى يعلموا
فيسمعهم باسره قوله والرابع التماسا للخلو والانفراد
من ازدحام اهل المدينة واجتماع الناس وهذا التعليل
بعضه يعم الناس باسره وبعضه يخص التلاميذ
والعله التي من اجلها اشار الى التلاميذ من دون

كل

كل حد لاختصاصهم كان به ولانه لا يتمكن من الاشارة
في الجمع باسره ويقوله فتح فاه اعلم انه كان تاره يظهر
قوته بالصمت عندما كان يفعل المعجز والطوبى بشعره
في لسرور والنعيم والابتهاج والمساكين بالروح
قوم قالوا انهم لذين يفيضون اموالهم على المساكين
وقوم قالوا انهم الذين يتمكنون من ان يقتنوا قنايا
العالم فيعدلون عن ذلك الى اقتنا ملكوت السماء
كالفضلاء والعلماء والزهاد وقوم قالوا انهم الذين هم
قنايا العالم الا انهم لا يتسكون بها ولا يقيدون لكنهم
ينعطون على موجبات العقل وبوزعونها على
مساكين مثل ابراهيم وايوب وغيرهما فاما المساكين
بالجسم المنقسين في الخطايا فانهم ينقلبون الى منقلب
سوء والى عذاب اليم ولا ينفعهم الفقر شي وقوم قالوا
ان المساكين بالروح هم المتواضعون الذين لا يفتخرون
بعلم او بحكمة او بمال فالافتخار والعجب اصل كل بليه
وقوم قالوا ان ملكوت السماء يريد بها العالم القبيد ٥٥

قال متى رسول طوبى للمحزونين فانهم يفرحون
 قال سمع الحزن ما يكون على شيء من امور العالم
 كفقْد الاموال والاولاد والمحبوبات او على شيء يتفق
 بالاله كالندامه على ماضى من الخطايا او على رادة سيرة
 العالم وعلى جور المتقلدين له وفساد نظام والطوبى
 انما اعطيت لمن هو حزين بسبب ما يتعلق بالله تعالى
 وبالفضائل التي اقتناها لئلا تنصرف عنه وهذا يناقض
 قول فو لس انكم يجب ان تسروا اي بالله فليسرة تكون
 بما جمعنا من الاهيات والحزن لئلا تصيب منا وتهلك
 قال متى الرسول طوبى للمتواضعين فهم الذين يرثون
 الارض قال لمفسر المتواضع يقال على ضرب كثيرة
 على لغيره ولجاهل وعلى لغاضل السالك بحسب الحق
 والعاذر للافتخار بعلمه وبعمله والارض تعالى على
 ضربين على هذه الارض الشقية التي نحن الان ساكنوها
 وعلى الارض التي تطا عليها الابرار في يوم القيامة
 وسيدنا اشار بالمتواضعين الى القسم الثاني وبالارض
 ايضا

ايضا الى القسم الثاني وسماها ارضا لان ارجل
 القديسين تطاها وتما سميت السماء يرو شليم العاليه
 من اسر مدنيه على الارض والفرق بين المتواضعين
 والمساكين بالروح ان المساكين بالروح هم الذين
 لا يفتخرون بعلمهم وعلمهم وصلاحيهم وتقاهم وبالحمله
 بفضائل نفسهم الناطقه والمتواضعون هم الذين
 لا يفتخرون بالامور الجسديه كالمال والاولاد والجاه
 واليسار والحسن وهذان الفرقان هما تاولان زايديان
 للمعنى الاول والثالث وبحسبهما يزول الشك عنهما
 قال متى رسول طوبى للذين هم جياع وعطاش
 للعدل فانهم يشبعون قال مفسر العدل على
 مذاهب الفضلا من القدماء هي العفة والشجاعه
 والحكمه والعفه هي الانصراف عن الشهوة والشجاعه
 هي قوة النفس على ترك الانتقام والحكمه هي علم الحق
 وفعل الخير وقوم قالوا العدله هي حفظ الناموس
 وقوم قالوا انها الفضيله ومتى يشير بالجياع العطاش
 للعدل

أما للصيام والمصلين وأما إلى المشتاقين للعلوم
 الإلهية كما قال النبي جياع لا من الخبز وعطاش لا من
 الماء لكن إلى الاستماع لكلام الله المملو حياة. ولم يبع
 أعطى الطوى للفریقین جميعاً لا الذين هم جياع
 وعطاش من الفقر وعدم ما يוכל ويشرب. ٦٠
 قال متى رسور طوى للرحماء فعليهم تكون الرحمة. ٦٠
 قال مفسر الرحمة هاهنا يريد بهم الذين يرجون من
 النيات لا الذين يتظاهرون بالرحمة والرحمة هي الترق
 على أبناء الجنس وغير أبناء الجنس ومساواتهم بالنفس
 واعتماد خلاصهم من البلايا التي تطرقهم ومشاركتهم فيما
 يدهمهم والمفسرون يشبهون الرحمة للعقل كالدهن للسراج
 فيها يستضيء العقل وتنقسم إلى الجسمانية كاشباع
 الجياع والنفسانية بمنزلة الفقران المذنب واللاهية
 كالإعانة للنواقص الغنى بالعلم وتقريبهم من الاختصاص
 بالله. ٦١
 طوى للذين هم طهار بقلوبهم فهم الذين يرون الله. ٦١
 قال

٦٠
 د - مفسر الطهارة هاهنا يريد بها الطهارة النفسية
 وهو صد النفس عن الشهوات وتصرفها بحسب موجب الحق.
 لا الطهارة الجسمية بمنزلة ظهور الأجسام بالمياه.
 والابصار يقال على ابصار الحس وهو يدرك المربيات.
 وعلى ابصار العقل وهو يدرك المعقولات وهاهنا يريد
 المعنى الثاني وذلك أن العقل الانساني يدرك الاله
 تعالى ويعلمه بتوسط أفعاله بحسب ما في قدرة
 الانسان وليس بمجسم فتدركه بالحس. ٦٠
 قال متى رسور طوى لفاعلى السلام فانهم يدعون أبناء
 الله. ٦٢
 قال مفسر السلام هو الالف المرتفع معها
 المرى والشقاق وما أحسن المكافاة لفاعليها ويدعون
 أبناء الله بمعنى القريبين منه ولفاعلين ما يرضيه.
 والمورث لهم عدم الميتوته والنعمة الدائمة. ٦٢
 قال متى رسور طوى للذين نفوا من أجل العدل
 فان ملكوت السماء لهم. ٦٢
 قال مفسر العدالة هاهنا
 يريد بها الفضيلة والنفي يقع أما من الشيطان وأما

من الاعداء واما من الكفار كما الحق اسطفانيوس ويعقوب
 وغيرها وملكوت اسماء يريد بها العالم الاتي ٥٠
 ق١ متى رسول طوبىكم متى يعبرونكم ويشردونكم
 ويقولون عليكم كل قول سيئ وكذبا بسببي افرحوا
 وسروروا فان اجرهم كبير في السماء ٥١ قال بنسبت
 قوله من اجلي يريد ان الامتهان والطرد الذي يفعل بكم
 ليس غرضهم فيه الحق لكن قصد يولم الحق والمفسرون
 يسألون كيف قيل ان انواع الطوبى التي وهبها المختص
 عددها عشرة واذا تصفحت الان وجدت تسعة وقوم
 قالوا ان لوقايز يد اخرى وهي الطوبى لمن يبكي لان يريد
 لاسبب لاشبه العالميه لكن الخطايا وما جرى مجراها
 فانه سوف يصحك يريد يمتلئ بما ينتقل اليه من ملكوت
 السماء وقوم قالوا العاشر هو افادتنا جسده ودمه
 وهذه الجهادات والمكافاه عليها هي للتلاميذ وللناس
 باسرها وقوم قالوا ان اقسام الطوبى ثمانية لانه لا زايده
 ولانا قصة لان القول القائل الطوبى لكم اذا ما يقولوا
 عليكم

٦٤

عليكم لباطل وما تبعه يدخلونه في القول الذي قبله
 لانه في المعنى واحد سوى انه لما اطلقه عاما خصصه في
 التلاميذ فاما الباب الذي فاده لوقا فهو منصوب في قوله
 للطوبى للجزائنا ومعناها واحد والعله في انه فرق لفظة
 لطوبى وقسمها الى اقسام كثيرة لانه ليس كل احد يمكنه
 ان يحوي كل الفضائل فاحب بتقسيمها ان يرى ان الانسان
 وان اقتنى واحده منها فله جز تلك الواحدة لانفوته
 النعيم بسبب انه لم يقتن سواها ٥٠
 ق٢ متى رسول فكلما طردوا من تقدمكم من الانبياء ٥١
 ق٣ مفسر المفسرون يعطون لهذه اللفظة فوائد
 كثيرة الاولى منها تحريضهم على الاقدام تشبها بالانبياء
 والثاني تانيسا لهم بانه ليس لهم وحدهم عرض ذلك
 بل وللانبياء لالانهم استحقوا ذلك بل لسوئيات
 الفاعلين والثالثه ليشعرهم بمساواته لانيه وكما
 فعل باقبياء ابيه كذلك يفعل به وباصحابه ٥٠
 ق٤ متى رسول انتم انفسكم ملح الارض فان يتيغه

٦٥

الملح فيما اذا يصلح لشيء لكن ليلقى خارجا فيقواه
 الناس في ذلك المفتر المفسرون يطلبون العلة التي
 من اجلها دعاهم ملحا ويقولون لان الملح يصلح ما يقع فيه
 ويحفظه وينع من التعفن وقوله واذا انتفعت الملح
 بماذا تملح يقول ان عرض ان تكونوا وانتم العلماء والفضلاء
 واهل التقى والرؤساء تخطون وتعملون غير الحق
 وترايون الناس وتجدون عن الاستواء فليس سو ك
 اطرا حكم لانه ليس اعلا منكم في الناس فيقومكم والناس
 انتم تسددون خطاهم وتصلحون امورهم وهذا القول
 وان كان سيدنا قاله للتلاميذ فهو لجميع رؤساء البيعة
 قال متى الرسول انتم هم نور العالم وغير ممكن ان تخفى
 مدينه على جبل مدينه ولا ينيرون سراجا ويجعلونه
 تحت مكبه بل على مناره ويضي للذين في البيت اجمعين
 هكذا ينيرونكم امام الناس ليشاهدوا اعمالكم الصالحه
 ويستجوا اباكم الذي في السماء في قال المفسر
 هذا تنبيه آخر وتحريض يقول انتم نور العالم لانكم
 المبشرين

٦٧

المبشرين فيه بالحق وكما ان المدينه المبنيه على راس جبل
 لا يمكن ان تخفى والسراج لا يلهب ويوضع تحت مكبه
 بل يوضع فوق مناره ليضي لاهل البيت باسره هكذا
 بشارتي تعلمون وتعظموا البيت ها هنا يريد به العالم ونورهم
 يشير به الى سنته التي في ايديهم وقال يستجوا اباكم
 ولم يقل الهكم اكراما لهم واختصاصا والمفسرون يقولون
 كيف قال لهم لتتظروا الناس افعالكم الحسنه وفي موضع آخر
 يقول لا تعلم شما لك بما تصنع عينك ويجيبون بانه انما
 راد بقوله لا تعلم شما لك بما تصنع عينك اي لا تقصد
 بفعل الخير الذي تفعله الناس واعلامهم ليدحوك وهما
 قال لظهور الفضيله لكيما يتبعك اناس فينتفعون ولا
 يكون المقصد ان يدحوك ويجوز ان يكون صرف ذلك القول
 الى القوم الذين غرضهم مدحه الناس وهذا القول
 الى الافاضل في قال متى الرسول
 لا تظنوا بانني جيت لانقض السنه او الانبياء ثمات
 لانقض لكن لا اكمل في قال المفسر اليهود وان كانوا

٦٨

في الباطن لا يحفظون لنا موسى فانهم في الظاهر كانوا
 يعظمونه ويكرمونه فلهمذا قال لهم ليرات لنقض وامر
 لنا موسى لكن لتكلمه وتكلم سيدنا المسيح لنا موسى
 بتكميمه او امره والزياده فيها فانه قال قيل اولاً لا تقتل
 وانا اقول من غضب على اخيه باطلاً فقد ظلم وقيل لا تغرب
 وانا اقول ان من ابصر امره بشهوة فقد فجر بها وما اشبه
 ذلك وباخرجه النبوات والرموز التي في الكتب العتيقه
 الى الوجود والسبب في قوله لهم ذلك حتى لا تنقشع
 الحاضرون من سماع الزياده التي يوردها ويظنون انه
 مخالف لاوامر الله ويقول ربنا المسيح ليرات دل على عظمته
 والفرق بينه وبين الانبياء الذين بعثوا ولما بانوا من تلقاء
 نفوسهم وقوم قالوا ان معنى قوله حيث لا تم اشاره
 الى استعماله السنه في نفسه وانت فاعلم ان النقض للشيء
 على الاطلاق يكون باطل اذ انه وهذا بان يكون الامر
 بالايقتل فيقول لنا نقض اقتل فاما المؤكده بان يقول
 لا تعذب فليس يبطل لاصله لكن مغير له عن هيئته
 وحاله

وحاله مع ثبات اصل طبيعته الى حال اشرف وبالجملة
 كانت الاوامر كلها جسميه فنقلت نفسيه والنفس
 اشرف من الجسم والجسم لاجلها يراد ولو اراد المسيح بقوله
 لا ابطلها ولكن اثبتها على حالها ولم يقل اكملها وبالتكميل
 قد ابطلها ولكن لم يبطل طبيعتها نفسها لكن غير
 احوالها من حال نقص الى حال افضل فانها كانت جسمانيه
 جعلها نفسانيه وكانت مخصوصه فجعلها مباحه
 فيكون التغيير للشيء على ضربين تغيير للطبيعه
 وتغيير لحوال الطبيعه بنقلها من حال نقص الى
 افضل فالوامر بانها سيدنا المسيح على حال طبيعتها
 فيصح قوله انه لم ينقضها وغير احوالها من نقص
 الى اشرف فيصح قوله انه اكملها ٥ قال متى لرسول
 حقاً اقول لكم ان تزول السماء والارض لا تزول ياء
 واجده او خط واحد من الناموس حتى يكون الكل
 فان مفسر قوله في السماء والارض انها يزولان
 ليس يريد به انهما يبطلان من الوجود لكن يتغيران

ويصفون وذا كان السماء والاسطقسات الاربعه
لا تبطل في القيامة لكن تصفو. وتبطل افعالها حسب
لان افعالها كانت بسبب الناس وتغير قوله حتى تنقلب
السماء والارض وتتغير في القيامة لا يبطل شيء من سنة
بل كلها تكون لان في العالم الاخير لا يحتاج الى سنة
وقوم قالوا ان هذا قاله على طريق المبالغه وتغيره كما ان
السماء والارض لا تمهلك ولا تنبذ لذلك الصغير من هذا
الناس لا يسط في هذا العالم ولا يتغير ولا ينقلب
وقوم قالوا ان معنى قوله هو هذا لا يبقى شيء من المكتوب
في الناس بسبب الا ويتم وقوم قالوا ان هذا العالم
يبطل اصلاً في القيامة ويتجدد عالم روحاني اخر غيره
واستدلوا على هذا بقول سيدنا السماء والارض ينقضيان
وبقول اود من الابتداء اسست الارض وصنعة يديك
السماء هي تنقضي وانت تبقى بقول اشعيا ايضاً
نطوى السماء كالسجل والحق هو ان المشار اليه
بالبطلان ها هنا بطلان الافعال والذوات يكون لها
التجدد

التجدد لا الهلاك والعالم هو جملة السماء العاليه
والرقيع والشمس والقمر والكواكب والملائيكه والشياطين
والاسطقسات والحيوانات والنباتات اما السماء
والرقيع والملائيكه والشياطين والشمس والقمر فتبقى على
حالتها بل الشمس والقمر لا يتحرك والكواكب تتساقط وتعود
الى ما كانت منه والاسطقسات تلتطف وتبطل افعالها
وقوم قالوا بل تسقط الكواكب والشمس والقمر وتبطل
نورها وتعود الى ما كانت منه كقول الانجيل الشمس تقلم
والقمر لا يظهر نوره والكواكب تسقط هـ
ق يمتي ر سم كل من يحل واحده من هذه الاوامر
الصغار ويعلم هكذا الناس يدعي اقصاً في ملكوت السماء
فتر الاوامر يشير بها الى ما سوف يصنعه هو
ودعاها صغاراً للتواضع لان الناس ما كانوا يعبدون
بمثلها لان الخطايا عند بني اسرائيل كانت تتعلق
بالفعل كالقتل والزنا وعند سيدنا بالفكر والاراده
الذين هما ينبوعا الفعل ثم بالفعل ومنه حذر وعنه نهي

وقوله ويعلم الناس هكذا بان يريهم ان ما امرت به
 ليس بشيء وان الخطيه تتعلق بالفعل لا بالاراده .
 وملكوت السماء يريد بها العالم المزمع حتى يكون تقدير
 الكلام جميع من ينقص شيئاً من اوامري ويحث الناس
 على نقصها يكون مطيحاً في ملكوت السماء .
 في متى ٢٣ و ٢٤ وكل من يعمل ويعلم فهذا يدعى عظيماً
 في ملكوت السماء . في مفسر هذا ضد الباب المتقدم
 يقول من فعل هذه الاوامر وحث على فعلها يكون ملكاً
 ومنزلاً منزلة الابار في القيامة وملكوت السماء .
 وما احسن ما قال عمل وعلم لان الانسان اذا علم
 ولم يعمل بما علمه فلا فايده له في سعيه واذا علم وعمل
 ولم يعلمه كان غير مستوف لا جسره .
 قال متى ٢٣ و ٢٤ واقول لكم انه ان لم تفضل عبد التكم
 اكثر من التي للكنثه والمعتزله لم تدخلوا ملكوت السماء .
 في مفسر العداله عند الكتاب والمعتزله كانت
 ما يتعلق بالفعل بان يحفظ الانسان السبت .
 وبان

وبان لا يزي الانسان ولا يقتل ولا يسرق وغير ذلك .
 وعند سيدنا بالاراده والفعل وهذا بان لا تريد شيئاً
 من ذلك ولا تفعله وان تفعل الخير في الايام باسرها .
 فقال ان لم تفضلوا في التقوى على الكنثه والاحبار
 بان تزيلوا من افكاركم وارادتم الشرور وان تحبوا ابناء
 جنسكم وان تقابلوا الشر بالخير لا تترثون ملكوت السماء
 وليس ينبغي ان يقال ان على هذا القياس لا يدخل
 واحد من بني اسرائيل ملكوت السماء فان سيدنا قال
 ذلك لمن سمع سنته منهم فاما الذين تقدموا فلا تعلق
 لهم بذلك .

سمعتم انه قيل للاولين لا تقتل وكل من يقتل مجب عليه
 الحكم وانا اقول لكم ان كل من سمح على اخيه باطلا فهو
 مستحق للحكم . في مفسر لما تقدم سيدنا فارق
 الطوى المواصله الى من يفعل بسنته وامره اخذني
 وضع سننه والتعليم عن وصاياه المتتمه للناموس
 الاول واو لا ينبغي ان تضع السنه الاولى حتى نرى عياناً

كيف يتمها سيدنا. والسنة الاولى عشرة. الاولى لا يكون
لك الله غيري. الثانية احب الرب الهك من كل قلبك
ومن كل نفسك. الثالثة لا تخلف باسم الرب كاذباً.
الرابعة اذكر يوم السبت للتقديس ولا تصنع فيه شيئاً.
الخامسة اكرم اباك وامك. السادسة لا تقتل.
السابعة لا تغرب الثامنة لا تسرق. التاسعة لا تشهد
شهادة كاذبة. العاشرة لا تشتهى بيت صديقك
وزوجته وماله. وسنة سيدنا تنقسم كما تنقسم
السنة باسرها الى الامر والنهي وهذان منها ما هو
سبب لقطع اصل الشر من نفوسنا. مثل قوله لا تغضب
على اخيك. ومنها ما هو سبب لزرع الخير فيها بمنزلة
قوله احبوا اعداءكم ومنها لكسر الشهوات بمنزلة
المنع من محبة الفخر والمال والعجب واقتنا القنايا.
وقد علمنا قديماً ان سنة سيدنا متعلقة بآداب النفس
وبالباطن وبالصدق عن الارادات الباطلة والسنة
القديمة انما هي متعلقة بالفعل وبالظاهر وعقابها
عليه

عليه وثوابها عنه والارادة اصل الفعل والمفسرون
يقولون لم قال سيدنا قيل لا تقتل ولم يقل قال الاب
او قلت انا ويقولون انه لو قال قال الاب كذا وانا اقول
كذا كان في ذلك استعمال الافتخار ولو قال قلت انا
لم يسمع منه لان اليهود كانوا يقولون هذا موسى قال
عن الله فاعاد ما قيل من غير ان صرح بقايله ويطلبون
لم لم يبتدي من اول. لئلا موسى وهو ان لا يكون لكم اله
غيري واحب الرب الهك من كل قلبك ومن كل نفسك.
ويقولون ان غرضه اتمام السنة الناقصة فقط.
واخرى لو قال ذلك لاحتاج ان يقول احبوني انا ايضاً
كما في فكانوا يتوبون عليه ويطنونه مجنوناً. وتسال
المفسرون لم ابتداء من القتل ويقولون لانه شر
ولان الناموس الاول به ابتداء فابتداء به ليري المناسبه
التي بين السنتين ويقولون ايضاً لم اعاد الفاظ
الناموس ويقولون ليري كيف يتمها انها كانت محتاجه
الى التمام وليعلمهم انه حافظ لها وحتى يحقق ما قاله
اولاً.

انني ما جيت لانتقض بل لا تمز و قوله ان القاتل يستحق
الحكم اياك يقتل بازاو ما قتل وب قوله انا اقول لكم
ارى الفرق بينه وبين الانبياء ومن تقدمه وانه متسلط
غير ما موز و واضع السنه لا يكون انسانا و قوله كل
من غضب على اخيه باطلا فانه يستحق الحكم فهو تمام
الناموس القايل ان القاتل يقتل وذلك ان الغضب
هو اصل القتل وسيدنا قلع الاصل الذي منه ينبوع الشر
ولم يقل من غضب على اخيه باطلا يقتل لكنه قال يستحق
الحكم في يوم المعاد لان المكافاه على البواطن الله يفعلها
وعلى الظواهر المحكام والقضاء والملوك واهل العالم
وما احسن ما قال من غضب على اخيه باطلا لانه اذا
كان الغضب في موضعه فجزوه الشكر والاح يشير به
الى الطبيعي او الى ابن الجنس والموافق في الدين
قال متى الرسور وكل من يقول لاختيه (راقا) يا قذر
فهو مخصوم من الجماعة وكل من يقول يا جاهل فهو
مستحق لنار جهنم قال تفسر لفظة راقا هي كلمة
امتهان

امتهان يمتحن بها الانسان بما يتعلق بجسمه بمنزلة
ما يقول انسان لانسان اياها الوسخ القذر القبيح الخلقه
والجماعه يريد بها جماعه الرؤساء والعلماء ولفظة
يا جاهل تدل على سب يتعلق بالنفس بمنزلة القول
يا ناقص ويا عاجز ولهذا تكون المكافاه عليها الجحيم
لشر النفس على الجسم ق امتي رسور
وان تكن مقربا قربا نك على مذبح وهناك تذكر ان اخاك
حافضا عليك احنه ما دفع قربا نك على المذبح وانطلق
فقرض اخاك اولا ومن بعد غد فقرب قربا نك
وان مفسر ما نهى الانسان عن مخاطبة الاخ بقبيح
في جسمه ونفسه ومن الغضب عليه وكانت الطبيعه
البشرية ربما مالت فجرى منها تفريط في ذلك ارى كيف
التخلص منه وكيف التلافي له فقال ان توجدا خاك
عليك اي موجد كانت حقا ام باطلا وكنت تريد ان
تتقرب فامض وصالحه اولا ثم عد فقرب قربا نك
فع البغضا لا تخلص النيه وبلا خلوص النيه لا يقبل القربان

وما احسن هذا التوافقنا والايتار لصلاحتنا امرنا
بالانصراف عن اشرف الامور وهو القران والتشياغل
باصلاح قلوب ابنا جنسنا اولاً ثم العود اليه ليعلمنا
ان الرد اصل الخير. قال متى لرسول
كن مثلاً لفا مع خصمك سريعاً ما دمت معه في الطريق
ليلا يسلك خصمك الى القاضي ويسلك القاضي الى الجاني
فتقع في السجن فالحق اقول لك انك لا تخرج من هناك
حتى تؤدى اخر فلس. قال مفسر الخصم قوم قالوا
هو الشهوات وقالوا انه الشيطان والطريق يريد
بها العالم والقاضي الله تعالى والجاني ملائكة الله
والجسريد يريد به جهنم والفلس يريد به الخطيئة
اليسيرة حتى يكون تقدير الكلام هكذا دار خصمك
الذي هو الشهوات والشيطان ولا تساعده على مراده
في هذا العالم ليلا يعاقبك الله ويلقيك في جهنم
وينتقم منك على اليسير من خطاياك وما احسن قوله
داره مسرعاً ليلا يدركك الموت فيغوت ما تحتاج ان
تفعل

تفعل وما ريو انيس يقول انه يشير بالخصم الى المستحق
على ابن جنسه شيء والطريق يريد به المسير الى دار
الحاكم والقاضي يريد به حاكم العالم والجسريد به
موضع الاعتقال. قال متى الرسول
سمعت انه قيل لا تفجر وانا اقول لكم ان كل من ينظر امراه
كي يشتهيها في الحال قد فجر بها بقلبه. قال مفسر
يوجد في الناطقين ثلثة اشياء على اثنين منها يجب
العقاب وواحد لا يجب عليه لانه في الطبع شهوه
واراده لامضا الشهوه والفعل اما الشهوه فهي في
الطبع ولا عقاب على الانسان في ان يشتهي واما ان
اراد واختار امضا شهوته فعل ذلك او عاقبه عاقب
فهو مستحق العقاب والسنة الاولى فكانت تعاقب
على الفعل حسب فاما سنة سيدنا فتعاقب على الاصل
وينبوع الفعل وهو الاراده لامضا الشهوه وعلى
الفعل والعقاب على الفعل اقوى وتقدير كلام سيدنا
هكذا جميع من ينظر الى امراه وهو موثر مرید امضا شهوته
منها

فقد استحق العقاب فعل امر لم يفعل وقوله فجر بها
في قلبه هو انه اراد امضا هو في قلبه وهذه الوصيه
وان كانت مخصصه بالرجل فهي تعم الرجل والمرأه جميعا
قال متى لرسوب وان اذتك عينك اليمنى فانقها
والقها عنك فالاصح لك ان يهلك عضول الواحد
ولا يقع سائر جسمك في جهنم قال مفسر العين
ها هنا يريد بها الطبيعية والافا الفرق بين العين
الباصره اليمنى او اليسرى والعين ها هنا يريد بها
الانسان المحبوب في الغايه او الراي المعتقد المتمسك به
او المتقدم في الجماعه وبالحمله كل محبوب يقول ان
تاذيت بصديق حبيب لك بان يفجر او يكفر فينبغي
ان تقاطعه قال ان يهلك وحده اسعد من ان تهلكا
جميعا وقوم قالوا ان هذه الوصيه مصروفه نحو الجمع
باسره بان يتجنبوا من كانت صفته الصفه المذكوره
من رئيس وصديق واعتقاد وايصال هذا الباب الذي
تقدمه يجري على هذا لما قال ان من نظر الى امرأه
بشهوه

٢٩

بشهوه فقد فجر بها بقلبه قال ان كان لك صديق
ب هذه الصفه وهو عندك بمنزلة عينك اليمنى فاطرحه
واهمله

وان يدك اليمنى اذتك فا قطعها وانبذها منك قال لانفع
لك ان يهلك واحد من اعضائك ولا يقع في جهنم جسدك
اجمع قال لمفسر هذه الوصيه هي مثل التي تقدمتها
واعاد المثال للتاكيد وخصص ذلك في العين واليد
لان بالعين يتم النظر الذي هو اصل في الفجور وباليد
لان بها يقع فعل القتل قال متى لرسوب
قيل ان من يطلق عرسه (امراته) فليعطها كتاب
الطلاق وانا اقول لكم ان كل من يطلق زوجته من غير
كلمه الزنا يبعثها على الفجور ومن يتخذ مطلقه
يفجر قال لمفسر في السنه الاولى ابيع الطلاق
حتى لا يقتل الناس نساءهم لقساوة قلوبهم وفايده كتاب
الطلاق والفرقه لكيما لا يرام مراجعتها والسنه
الثانيه تمنع الطلاق الا عن الزنا والزنا ها هنا يريد به

٨

اي علة كانت موجبه للفراق ولم قال اذا اطلق الرجل
المرأه بغير عله يحملها على الفجور لانها تتزوج باخر
وزوجها يحيا كما قال فليس وكلمة الزنا يريد بها علة
الزنا وفي هذا الفصل ردع للانسان حتى لا يطلق الرجل
والمرأه حتى لا تحوج زوجها الى تركها والمتزوج بها
ثانيا حتى لا يتزوج بها وهذا فعله حتى لا يقدم الناس
على الطلاق فيثقل التناسل واذا صارت المرأه لرجلين
وثلثه وبسبب ما ارى فينبغي ان يحكى تفسير هذا الفصل
على هذا لما قال ان الذي خلى زوجته بغير حجه فقد صار
سببا لفجورها قال ومن يتزوجها ايضا بعد الطلاق
فقد فجر ردعا لها من الاقدام على سبب يوجب الطلاق
قال متى ترسور وايضا سمعتم انه قيل للاولين
لا تكذب في قسمك ولتق للرب بايمانك وانا اقول لكم
لا تتخلفوا قط لا بالسماء فانها كرسى الله ولا بالارض
فانها موطن قدميه ولا باورشليم ايضا فانها مدينة
الملك لا اعظم ولا تقسم ايضا براسك فانك لا تستطيع
ان

ان تصنع فيه طاقه واحده شعر اسود او بيضا
بل يكون كلامكم نعم نعم ولا لا. والشئ الذي يزيد على هذا
فهو من الشريعة. قال ففسد في التاموس الاول امر
الله الناس ان يصدقوا في ايمانهم وسيدنا ان لا يخلف
الانسان اصلا حتى يحتاج ان يصدق او يكذب والعلة
التي من اجلها اطلق لبني اسرائيل اليمين لانهم كانوا
يخلفون بالاصنام فلم يكن نعلمهم عنها بالجله ففوضوا
عنها اليهم بالاشياء التي يستحقون ان يخلف بها وخصص
النهى عن اليمين بالسماء والارض واورشليم لانها كان
يخلف بنو اسرائيل قديما ونهى عن اليمين بها حتى لا يعود
الانسان لسانه اليهم بشئ من الاشياء اصلا وقال في
السماء انها كرسى الله والارض وطا قدميه لاني الحقيقة
لان الله ليس يحسب فيكون له وطا وموطيا قدم بل
الصدق عن عبادتها وتعظيمها على انهما عظيمين في
نفوسهما اذ كانا اما احتيج اليهما لاجل شئ اخر
وايضا لان اليهود كانوا يعتقدون في الله انه جسم

فوصفه بصفات الجسر بحسب ما كانوا يعتقدون
وقوله لا تخفوا منكم يا بني اسرائيل لان من اليمين باليسار
والمفسرون يسألون ويقولون فان قدما انسان قسرا
ليمين ماذا افنضع ويقولون ان عاروا النيات اذ اعلم
من نية الانسان ذلك فانه يخلصه من اثم اليمين ويقولون
ايضا كيف قال سيدنا لا تخفوا اصلا والله خلق في مواضع
كثيرة بمنزلة قوله خلق الله لداود بالحق واقسمت بي
ويقولون ان معنى ذلك معنى التاكيد منه لنثق السامعون
ويقولون كيف قال الله لاهل نينوى ان بعد اربعين يوما
تهلك ولهم يكن ذلك حقا ويحييهم بانه فعل ذلك
لتنفيعهم وتخويفهم حتى يعودوا الى التوبة لان يفعل
ما قال فانه لو كان قال هذا واراد ان يحقق الفعل
لفعله لامحالة ومعنى قوله وما كان زائدا على ذلك
فهو من الشرير يعني الشيطان فقوم قالوا انه اراد
بذلك اليمين وذاك ان الانسان اذا صدق في نعم او لا
فيمينه فضلا لا يحتاج اليه وقوم قالوا انه يعني بالفصل
الذي

الذي لا يحتاج اليه الكذب وذاك انه اذا قال في الموجود
انه موجود والغير موجود انه غير موجود فالكذب
بعد ذلك فضل لا يحتاج اليه والعله التي من اجلها
امرني الناموس العتيق بالصدق في اليمين وفي هذا
باطراح اليمين لان الناس لم يكونوا يلفوا الى حد الكمال
فيمنعوا منها بالجملة قال متى رسول
سمعت انه قيل عين بدل عين وسن عوض سن وانا اقول
لكن لا تقوموا قبالة الشر لكن من ضربك على خدك الايمن
فادر له الاخر ايضا ومن يشاء ان يجاركك لياخذ قميصك
فحل له ردك ايضا ومن يسخرك ميلا واحدا فامض
معه اثنين ومن يسالك فاعطه ومن يختار ان يقترض
منك فلا تمنعه قال مفسر سنة العدل امرت
ان يجازي الانسان بحسب فعله ان قلع عينيا قلعت
عينه وان قلع سنا قلعت سنة وسيدنا امر بالاحتمال
والاغضا وهذا لا يضاد هذا بل يكمله ويزيده نمو في
الفضيلة والعله التي من اجلها اعطى ال اسرائيل

سنة العدل لان طباعهم بعد لم تكن ارضاقت في الخير
فتفاد سنة الكمال فدرجوا بالعدل كتدريج الصبيان
وينبغي ان تعلم ان سنة سيدنا عمت الخليفة باسرها
على القصد الاول وواجب كان هذا لان العقول لم يجز
ان يخطر فيها مثل هذا وسنة العدل على القصد الاو
خص بها بنو اسرائيل واليونانيون وغيرهم من الامم
لما شاهدوا بفضل الامة الاسرائيلية وثقوا الى مخلصها
واطلعوا على سنته واستعان بها اهل كل بلد في فرض
سنة لنفوسهم والعله التي من اجلها سنت سنة العدل
حتى تنص الناس بها عن المبادره الى القبايح خوفا من
ان يجازوا بمثلها والشرير يريد به الانسان الذي قدم
على قلع العين وجعل نفسه اداة للشيطان والعله
التي من اجلها امر مخلصنا بان يدير العقول الاخر لمن لطم
الاول حتى يخزي ويستحي ويعود الى الحق وليكما ينقطع
الشر فان الانسان ان كان في اللطم بلطمه ربما
لطمه خصمه ثانيا ويتصل الشر وليكما يستلك الانسان
طريق

طريق التواضع وايضا فلان الشر بالشر لا ينقضي
اذا كان الضد لا يداوى بنفسه بل بضده وانظر ما احسن
ما قال من جاد لك وحامك ليا خذ ردك فاعطه لباسك
ولم يقل من لقيك وصادك في طريق والعلل المفاده لذلك
هي العلل المتقدمة وقال قوم كيف قال مخلص الكل اذا
جاد بك الانسان ليا خذ ردك فاعطه كسوتك اليس
هذا يؤدى الى ان تبقى عراه وحل المفترين هذا وقالوا
امثال هذا الامر لا يبلغ معه الى ان تبقى عراه بل يرادنا
الله بنعمه ويمدنا من خيراته ولو بقينا عراه في جنب
الحق لما كان ذلك قبيح والعيب هو ان لا تمتثل الامر
ولا تنقاد الى الحق والعاشر اذا شاهدنا على هذه
الصفه ربما عاد الى الله فكان هذا الامر سبب خير
للظالم والمظلوم جميعا وقوم قالوا ان هذه الاوامر
نحو السليبيين حسب لانه اراد انقاذهم الى الشعوب
الغريبة التي تطردهم وتؤذيهم فشجعهم وعلمهم الصبر
ويستدلون على ذلك بقوله وبعد قليل ان اخطا عليك

اخوك فانطلق ووجه بينك وبينه اومع اثنين
اومع البيعه باسرها فان اجمع فيه القتاب والامتنع
من خطابه وعدة كالمالكس والحنيف ونحن نقول ان هذه
الوصايا وان كانت للتلاميذ اولاً فانها لنا ايضاً بوساطتهم
وقوله من سالك فاعطيه امر لكل لا للسليحيين اذ كان
السليحون لاشي لهم ينبغي ان يعيد ذلك هكذا مما يجوز
اعطاه وهذا اراد سيدنا والقرضه هاهنا ليس يريد
بها التي تكون بالرباء والربح لكن على سبيل الهبة او الصبر
الى وقت امكان الرد من غير مطالبة ٥

٦٤
فان متى نرسول سمعتم ما قيل احب قريبك وابغض
عدوك وانا اقول لكم احبوا اعداءكم وادعوا لمن يبغضكم
واصنعوا حسناً لمن يشناكم وصلوا على الذين يسوقونكم
قسراً ويطردونكم لكي تكونوا ابنا لايكم الذي في السماء
الذي يطلع شمس على الاحبار وعلى الاشرار وينزل
غيشه على المدول وعلى الائمة وان تحبوا الذين
يحبونكم فاي اجر يكون لكم اليس هذا بعينه تفعل
العشارون

العشارون وان تخصصوا اخوتكم حسب فماذا يفضل
فعلكم اليس هذا يصنع المالكسون كونوا انتم كاملين
كما ان اباكم السماوي كامل قال يفسر الناموس امر
بان يحب الانسان قريبه مثل نفسه وان يبغض عدوه
وسيدنا امر بان يحب اعدانا وبارك الذين يلعنوننا
ونصلي على الذين يهروننا ويقال فعلى هذا كيف نجد فؤوس
قد لعن اللوميس والحسندروس ويقولون ان هذه الوصية
مقرونة بشرط وهو رجاء المصالح فاما عند الابا من
الانصلاح والانقطاع عن الحق فلا لكن وان كنا نبغض
الذين بهذه الصفة لاجل مقامهم على الراي الفاسد
فاننا نرحمهم للجنس بان نصلي عليهم ان يردتهم الله الى
الحق والله تعالى يهمل ويفقر فاما مع الاصرار فانه
يتقهر ويعاقب في يوم الدين وانظر ما احسن ما درجنا
سيدنا في وصاياه ورقانا الى اعلى الفضيلة اولاً امر
بان لا تقتص ونأخذ العين بدل العين وبالجملة
الاتكا في الشر بالشر وثانياً ان نمكن الناس من نفوسنا

أكثر مما يرومون بقوله دله الخذ الآخر وثالثاً بان
نعطيهم أكثر من الملتزم بقوله اعطى الرداء ايضاً
ورابعاً بان نجب اعداءاً وخامساً بان ندعو لمن لعننا
وسادساً بان نجازي بالخيرات والحسنات لمن يبغيضنا
ونصلي على من يطرنا وجعل جزانا على هذا لا ماكل ولا
مشارب ولا ميراث ارض لكن الاتصال بالله والتشبه
به فقال حتى تكونوا ابناءً لايبكم السماي المفضل والمنعم
على الخير والشرير جميعاً ولم يقل حتى تكونوا ابناء الله
لكن ابناء ابيكم السماي للاختصاص العجيب وقال السماي
ليشجع السامعين ولكيما ينبتهم حتى يفرقوا بينه وبين
ابنهم الجسداني وقوله كونوا انتم كاملين كمال ابيكم السماي
يريد ان تشبه به فتحتمل ونفسي ولا نجازي الشر بالشر
بل بالخير ولا تشبه بالملكسه الذين يجازون الشر بالشر
والخير بالخير ولا بالاشرار الذين يجازون الخير بالشر
لكن بالكاملين الذين يجازون الشر بالخير

❖ الاصحاح الرابع ❖
قال

د متى ترشور تاملوا صدقاتكم لا تفعلوها قدام
الناس لكي تترايوا لهم والا فاما لكم اجر عند ابيكم الذي
في السماء فمتي اعطيت صدقه لا تضرب في البوق امامك
كما تفعل المرأون في المجمع والاسواق لكيما يمدحون من
الناس فالحق اقول لكم انهم قد قبلوا اجرهم فاما انت
فاذا اتصدقت صدقه فلا تعلم شمالك بما فعل يمينك لكي
تكون صدقتك خفياً وابوك الذي يرى في الحفاء يجازيك
في الظاهر ❖ قال معتر قوله تاملوا صدقاتكم لا تفعلوها
قدام الناس يريد التماساً لمدحتهم لكن يكون غرضكم فيها
اباكم السماي والعمل بمراة وقوله لا تزغق بالبوق
امامك يريد ان لا يكون غرضك ان يرى الناس ويسمعوا
ما تصنع والمرأون يريد الذين ليس غرضهم الله لكن
الناس والذين لا يفرحون عن الضعيف اذا راوه دون
ان يجتمع الناس ويشاهدون فعلهم وقوله قبلوا اجرهم
وهو مدحة الناس واستوفوه وقوله لا تعلم شمالك
ما تصنع يمينك يريد لا يكون قصدك ان تعرف القريب منك

فضلاً عن البعيد ما تفعل لكن يكون غرضك الحق وقوله
تكون صدقتك في مستوره يريد لا يكون غرضك بها الناس
حتى يتأهدها اليسير منهم فيحمد ولعلها فائدة يظهرها
امام الناس بأسرهم والملايكه ايضاً تحمدك عليها .
وما احسن قوله يحازيك جهرًا ولم يقل يهيب لك .
لانه جعل هذا كدين الواجب قضاء وليس في هذا
صدع عن الصدقه تجاه الناس لكن صدان يكون الغرض فيها
الناس فتحتاج اقاويل سيدنا المسيح ان تفهم اغراضه فيها
ولا تتعلق بخارج الفاظها . قال منى لرسول
واذا ما تصل فلا تكن كما لنا فقير الذين يحبون الوقوف
في المجمع وزوايا الاسواق ليصلوا الميراثوا للناس
فالحق قولكم لقد قبلوا اجرهم فاما انت فتى ما تصل
فادخل محضره واغلق بابك وصل لايبك الذي في الخفا .
وابوك الذي ينظر في الخفا يحازيك في الظاهر .
نفس المراءون هم الذين يصلون وغرضهم ان
تشاهدهم الناس وقوله قبلوا اجرهم لان غرضهم كان
مدحة

مدحة الناس وقد بلغوا قصدهم وقوله ادخل بيتك
واغلق بابك لم يريد به بيت الانسان في الحقيقة .
اذ كثيرون يدخلون الى دورهم ويصلون ويكون غرضهم
في ذلك المرء للناس لكن اراد بالبيت القلب والباب
العقل ومعنى القول هكذا انعطوا الى ضميرك واخلص نيتك .
ولهذا لا ينبغي لنا ان نمتنع من حضور البيعه والاجتماع
مع الجماعة اتي مكان حضرت وقوله صل لايبك في الخفا
يريد لا يكون غرضك بالصلاه الناس .
قال منى لرسول واذا ما تصلون فلا تهذون كالخفا
اذ يظنون ان بكثرة الكلام يسمعون فلا تشبهوهم
اذ الان اباكم يعلم ما تحتاجون اليه من قبل ان تسالوه .
نفس هذان الخفا والمرآين لم يريد به الكلام
الكثير النافع الموافق لمراد الله والصلاه الطويله
الصحيحة بل الالتماس من الله السلطان والغناء
والرياسه والانتقام وطول الحياه وسائر المطوبات
الدينيه وكثرة القول الذي تضادده النيه والصلاه

الله ابانا بنون الجمع ليعلمنا ان الجماعة البيعة كالجسم الواحد ولكيما نصل بعضنا عن بعض ولكيما يربل لاقتحار منا اذ انساؤا للملوك والاصاغر في دعوه واحده لله والحكام والجهال ويرفع التماسد منا والذين يليق بهم ان يدعوا الله بهذه الدعوه هم الذين قد صفت افكارهم وتهدبت ضمائرهم حتى لا تكون دعوتهم كاذبه والعله التي من اجلها زاد في قوله ابانا السامي لان الله محصور في السماء بل هو في كل شيء من غير ان يحصره الاشياء ولا هو فيها كانه في مكان لكن كونه في كل شيء بمعنى انه عالم بكل شيء وهذا فعله ليجذب افكارنا من الارضيات الى السماويات والعله التي من اجلها لم يامرنا بان نقول يا سيدنا السامي لان الله تعالى سيد الامم بأسرها ويختص النصراري من بينهم بالبنوه له وقوله يتقدس اسمك بمعنى تقدسه اي دعوتوله بالتقديس كالملايكه وقوله تات ملكوتك اي تقرب ملكوتك المتوقعه التي وعدت بها ابرارك ليخلصوا من الشيطان وفاية الدعوى بذلك لكيما

لكيما نذكر الملكوت المعده في كل وقت ولا نهمل ولا نالابرار يتوفونها ويجعلونها امام اعينهم كالشيء القريب وايضا لان ليس من ذهنه في الارضيات يلتمس السماويات ويروم كونها وقوم قالوا الملكوت هاهنا يريد بها معونه روح القدس حتى يكون تقدير الكلام هكذا لتقرب منا معونه روح القدس فنصبر بها على الشدايد الطاريه علينا وقوله تكون رادتك اي نفعل ما يوافق رادتك وقوله كما في السماء كذلك في الارض تقديره هكذا فيصير لنا ان تكون سيرتنا نحن الارضيون كسيرة الساميين بعينه مما لا ينبغي ومن الامور الدنيه وقوله هب لنا قوتنا يومنا وصاه لنا حتى لا نساله الفناء والتشم لكن ما يقيم اجسادنا ولا نتوهم ان هذا يكون من غير سعي وطلب لكن بسعي منا وطلب بالقوه التي يهبها الله لنا على التماس الحاجات وحتى تكون هذه الدعوه عامه للاغنياء والفقراء اما للفقراء لكي يستمدوا ما يقوتهم واما للاغنياء فليتذكروا هذا القول فيعينوا المساكين وفاية قولهم اعطنا قوتنا يومنا.

فان كان لهم معناه اي وفقنا الا نستعمل من جملة
ما معنا الا بقدر الحاجات ولا تنسب في الشهوات
البتة وبالجملة فالمسيح يمنعنا من السعي الا في مقادير
الحاجات حسب والتشاغل الاكثر بما يخص النفس
وانارتها فان اتقنا بسعي اكثر من الحاجة لاستعمل منه
الا مقدار الحاجة ونوزع الباقي على المساكين بمقادير
حاجاتهم ويشعروا بان ما سوى ذلك من المقتنيات لا فائده
فيه والكفايه من الخبز يشير به الى ما تدعوا اليه الحاجة
من الخبز واللباس والبيت السائر للانسان وهذه هي
الضروريات وبقوله يومنا علمنا انه لا ينبغي ان نشغل
فكرنا بما يحتاج اليه في المستقبل وهذا بمنزلة قوله
لا تفكروا فيما يحتاج اليه في غده ولو قال يقول هب لنا
قوتنا في كل يوم وما رتادروس المفسر يقول ان القولين
واحد وجبريل اريا يقول يومنا اشار به الى زمان حياتنا
باسره وقوله اغفر لنا ذنوبنا ليعلمنا التواضع بذكرنا
لذنوبنا وليحثنا على ايمان الاستغفار وقوله كما نغفر
نحن

نحن لمن جنا علينا تنبيه لنا على ترك الحقد والانتقام
والفقرن للذنب وحتى نعطى كما نلتتمس وقوله لا تدخلنا
لتجارب ليدلنا على ضعف طباعتنا ولانه ربما اذا حصلنا
في الشدايد لم نصبر ولكيما نرحم من نشاهده قد حصل فيها
وقد قلنا اننا نحن لا ينبغي لنا ان ندخل نفوسنا التجارب
ونسأل الله ان يخلصنا من الوقوع فيها فاما اذا حصلنا
فيها فينبغي ان نصبر ولا نطرح الحق لفوز كايوب وابراهيم
وغيرهما وقوم قالوا التجارب هاهنا يريد بها الشيطان
ولهذا اتبع ذلك بان قال لكن خلصنا من الشرير والشرير
يريد به الى الشيطان وقوله لان لك الملك والقوه والمجد
الى ابد الابدين امين اشعار لنا معا شرعيه بان لا نجزع
من الشيطان فانه لا يتمكن منا الا باهمال من الله لنا
والفهمه له في فعل ما يفعله اما الخطايانا اولاهما صبرنا
كايوب والعلمه التي من اجلها لم يعلمنا سيدنا صلاه طويله
حتى لا نغلبها لكثرة الكلام وطول القول وتضعف حميتنا
لانه انما يريد منا حسن النيه لا كثرة التلاوه وجعل

الفاظ الصلاة عددها عشرة لكمال العشرة ولمشال
العشر الايات وجعل خمسة نفسانية وخمسة جسمانية .
وقدم النفسانية على الجسمانية لشرق النفس على الجسم .
ولان الانسان فيه عشرة حواس نفسانية وجسمانية :
منها خمسة وان تغفرو للناس جهالاتهم
فابوكم الذي في السماء ايضا يترك لكم وان لم تتركوا
للناس ولا ايضا ابوكم يترك لكم جهالاتكم .
لما علمنا عن الصلاة التي ينبغي ان نصلي بها اخذنا بوصيا
بما يجب ان نفعله فقال ان غفرتم غفر الله لكم وهذا
الفصل متعلق بقوله اغفر لنا كما اغفرنا لمن اذنب اليك .
ق متى سر سور ومتى ما تصوموا فلا تكونوا مكنتيين
كالمتافقين لانهم يغيرون وجوههم لكي يترىوا للناس
انهم صايومون فالحق قولكم انهم قد قبلوا اجرهم فاما
انت فاذا صمت فاغسل وجهك وادهن راسك حتى
لا تتراى للناس انك صائم بل لايبك الذي في الخفا وابوك
يرى في الخفا فيجازيك . قال مفسر الصوم هاهنا
يريد

يريد به الذي يتبرع به الانسان من نفسه لاصوم
الفرض فكان ذلك ضروره يعلم من الانسان انه صائم .
وقوله اغسل وجهك وادهن راسك يريد به طهر نيتك
واخلص ضميرك فانه لو اراد المعنى الاول لكان جميع
الرهبان والعلماء والفضلاء اصوم لهم لانهم لا يفعلون
ذلك ويجوز ان يراد به غسل الوجه في الحقيقة لا التماسا
للفعل في نفسه لكن حتى لا يظهر في وجه الصائم اثار
الصوم وللصوم فوائد كثيرة احدها ان يذل الجسم
لمضي مع حكم العقل والاخر ان لا يجعل تصرفنا في اللذات
والتنعم ونعطي مآلنا للمساكين والثالث ليقوي الفكر
ويذل الشهوات والرابع لتشبه بسيدنا وبالقدماء
الذين صاموا والخامس لنصرف عناشوة المقننيات .
وكما ان الانسان اذا اراد ان يقهر اهل مدينه منع عنهم
الميرة كذا يتم لنا اذا رما الاستيلاء على شهوات جسمنا .
والسادس لان بالاكل خرج ادم من الفردوس فباطراحه
نحن ينبغي ان نرور العود والسابع لنحسن بالمر الجاي

والمسكين فنواسيه وقد حددنا الصوم فيما تقدم وقلنا
انه منع الجسم من الماكل وجميع اللذات البدنية والنفس
من التصرف في الشرور وليس غرض سيدنا في هذه الوصايا
الا تعلم الناصر انني صاير لكن لا يكون قصدي هكذا
فمنى رسول لا تجعلوا ذخايركم في الارض مكان
تفسدها الاكله والسوس وحيث اللصوص ينقبون
ويسرقون لكن اودعوا ذخايركم في السماء حيث لا تلصص
ولا الاكله يفسدان وحيث اللصوص لا ينقبون ولا
يسرقون لان حيث تكون ذخايركم فتم ايضا قلوبكم
فمنى يقول لا تذخروا ذخايركم في الارض فبعضها
ياكلها السوس وبعضها الارضه وبعضها يتناولها
اللصوص لكن اذخروا ذخايركم في السماء وهو بان
تصدقوا باموالكم وتسعفوا المساكين وتعطوا الفقير
وقوله حيث ذخايركم فتم قلوبكم يريد ان كانت في
الارض فقلوبكم متشبثه بالارضيات وان كانت في
السماء فقلوبكم متشبثه بالسمائيات

ق

فمنى رسول العين هي سراج الجسد فان تكن
عينك سليمة فكل جسدك ايضا نير وان تكن عينك
سبية فساير جسدك يكون مظلم فاذا كان الضياء
الذي فيك ظلمه فظلمتك كمن يكون في ظلمة
يقول كما ان سراج الجسم العين فتمى اظلمت اظلم الجسم
كذلك سراج النفس العقل فتمى اظلمت بالاعتقادات الردية
اظلمت النفس وقوله ان كان النور الذي فيك ظلمه
فظلمتك كمن يكون معناه ان كان عقلك الذي هو نور جسدك
مظلم فان ظلمتك في الآخرة تكون عظيمة وقوم قالوا
انه يريد بالنور الرسل والعلماء حتى يكون تقدير الكلام
هكذا ان كان للمصالحين والعلماء الذين يقومونك
بالصفه القبيحه ففسادك يكون عظيما وقوم قالوا
انه اراد البر والصدقه فكأنه يقول اذا كان احسانك الى
ابن جنسك مظلم فامرك في خطايا جسدك كيف يكون
والصدقه يقص فيها الخطاء على ضربين بان يمن
الانسان بها ان اعطاها او ان يكون قادر على ان يعطي

فلا يعطي لكن يلمن فيكون الخطا يقع فيها من قبل
ما الانسان معطي ومن قبل ما هو اخذ
قال من رُسول لا يمكن انسان ان يخدم سيدين
لانه اما يبغض واحدا ويحب الاخر او يكرمه واحدا
ويحتقر الاخر لا يستطيعون ان يعبدوا الله والمقتنيات
ومن اجل هذا اقول لكم لا تهتموا لانفسكم بماذا تاكلون
وبماذا تشربون ولا لاجسادكم ماذا تلبسون اليست
النفوس افضل من القوت والجسد من اللباس تأملوا طير
السماء انها لا تزرع ولا تحصد ولا توغي في الاهراء
وابوكم الذي في السماء يغذوها اليس انتم افضل منها
من منكم اذا هم يقدر ان يزيده على قائمه ذواعا واحده
ولما اذا تعنون باللباس تأملوا سوسن البر كيف تكبر
لانها لا تتعب ولا تنزل اقول لكم ان ولا سليمان ايضا
بمجده اجمع التحوك احدهن فان كان الحشيش الموجود
يومنا في الحقل ومن غدي يقع في التنور الله يلبسه
هكذا اليس انتم افضل كثيرا يا قليلي الايمان فلا تهتموا
اذا

اذا وتقولوا ماذا ناكل او ماذا نشرب او ماذا نتغطي
لان هذه كلها الشعوب تطلبها وابوكم الذي في السماء
يعلم حاجتكم الى هذه كلها فالتمسوا بديا ملكوت الله وبره
وجميع هذه تزداد لكم لا تعنوا اذا بما لغد فقد بهتم بما له
ويكفي كل يوم شره ف من مغتر قوله لا يستطيع
الانسان ان يرضي صاحبين يجب ان يغم اذا كانا متضادين
مختلفي الارادات فاما اذا كانا واحدا في الاراده فيمكنه
ذاك ولهذا قال لا يستطيع احد ان يخدم الله والمقتنيات
وقوم قالوا كيف قال لا يستطيع الانسان ان يخدم الله
والمقتنيات وجعل المقتنيات باراء الله جل اسمه
والجواب هو ان الذين يوشرون المقتنيات يعبدونها
كعبادة الله والله معبود في الحقيقه وتلك معبوده
بهي من يوشرها وقد يعترض قوم بابرهم واسحق
ويعقوب وابوب وغيرهم من الاغنياء المحبين لله
تراهم ما كانوا يخدمون الله والجواب ان هؤلاء لم يكونوا
عبيدا لمقتنياتهم بل كانوا يصرفونها فيما يريد الله

وسيدنا انما صرق قوله الى من يجعل نفسه عبدًا للمقتنيات
ويعشقها في نفسها فيحتشدها من كل وجه ولا يصرفها
في وجوهها. وقوله ان النفس افضل من الغذاء والجسم
من اللباس معناه ان كان الله وهب النفس والجسم
وهما اشرف من الغذاء واللباس فهو يهب هذين ايضا.
ويقول المتشكك كيف قرن النفس بالغذاء والنفس لا
تفتدي وانما الجسم يفتدي ويحب المفسرون بان هذا
قاله على عادة الجمهور والكتاب فان الكتاب يقول ان
النفس احب اليه المرء حلوعندها والنفس الشبعانه
تدوس العسل ويجوز ان يفهم كلامه هاهنا في النفس
الحيوانيه ويجوز ان يكون اراد بصرفه الغذاء الى النفس
اشاره الى الجسم الذي هي فيه وقوامها به وقوله ان
طيور السماء لا تزرع ولا تحصد وابوكير السامي يعطيها
قوتها تنبيها لهم على اطراح الدنيا والسعي في مقدار
القوت منها حسب والتشاغل عما يجدي ويتفجع وصرف
العنايه الى مراد الله كما فعل موسى في الجبل وابيليا
ويوحنا

ويوحنا في القفر والعله التي من اجلها اورد المثال
من الطيور وليربوره من الناس وغيرهم من الحيوان لانها
حقيره في الحيوان فاذا كان الله لا يعلمها ويصرف العنايه
اليها فكيف اولى ان يفعل ذلك بالناس وليها يصرف عنا كلفه
لفكر في المقتنيات وينبغي ان نعلم ان هذه الوصيه
لا تقتضي منا الامساك عن العمل لكن عن القنيه والاحتشاد
حسب فاما عن السعي في مقدار القوت فلا والتوفر
بعد ذلك على الفضائل وكذلك الطيور فانها تسعي في مقدار
اقواتها وهذا معنى قوله ان اباكم الذي في السماء يميزها.
هو انه جعل فيها قوه على ارباد اقواتها وقوله من منكم
اذا اجتهد يقدر ان يزيد على قاضيه ذراعًا واحده يريد
ان الله هو المفاعل ذلك وهو ايضا المميز لكم وتقول
المفسرون ليربوره في المثال في النفس ويقولون اباكم
يعني بها ولا تحتاجون انتم الى العنايه بما يخصها
كما قال في الجسم ويقولون ان هذا لا يليق وذلك ان ميره
النفس العلم والحكمه وهذه فينبغي ان يعنى بها غاية العنايه

لأنها معلقة بها ولأن الجسم أظهر أقام المثل منه قوله
ولم تعتنوا باللباس تأملوا زهر البر التي لا تغزل ولا
تقعب ما أحسنها حتى أن سليمان مع جلالتة لم تكن له
كسوة مثليها لأن ما يعمل الخالق لا تقدر الصنعة على
مثله ليصدهم عن الاغراق في السعي فيما يختص بالعالم
وأورد المثل بهذا النبت ولم يورده بشرق لنبات
لاظهار المبالغة في العناية والحسن الوانه وقوله لهم
يا صغيري لآمانه على طريق التوبيخ لهم وأورد المثل
بالشعوب ليخجلهم أو ليعلمهم أنهم والشعوب في ذلك
بالسوية وكما أن الله يهتم بأوليئك كذلك يهتم بهم وملوك
الله وبره يريد بها الخيرات السائيه المزمعه بالكون
وهذه كلها يشير بها الى الماكل والمشارب والمجاهات
الدنيوية والغد يشير به الى الزمان المستأنف وقوله
غد يعني بما يخصه يريد اذا كنت موجودا في غد عنيت
بما يخصه ومثل ذلك في الكتاب كثير واليوم يشير به
الى الزمان الحاضر فكانه يقول يكفي في الزمان الحاضر
السعي

السعي فيما يحتاج اليه فيه والشر يعني به مقاساة
التعب والنصب من اجله فكيف ان يفكر فيه بالمستأنف
واين الثقه بالبقا حتى يقع السعي والمحرص
فما متى لا تدبوا حتى لا تدانوا بالحكم الذي
تحكمون تحاكمون وبالكميال الذي تكيلون يكال لهم لما اذا
تنظر القذاه الذي في عين اخيك ولا تحسن القاريه
التي في عينك ام كيف تقول لاهيك دع اخراج القذاه من
عينك وها القاريه في عينك ايها المنافق اخرج اولاً
نقاريه من عينك وحسن يستبين لك اخراج القذاه
من عين اخيك فمعنى قوله لا تدبوا حتى لا
تدانوا لم يريد به سيدنا رفع الدين والحكم والتوبيخ
للمستحقين له وكيف هو يقول في موضع اخر ان
تغلظ عليك اخوك فوجه بينك وبينه ومن بعد باثنين
او ثلثه معك ومن بعد الجماعه فان اطاعك والا فاطرحه
كالماكس والخنيف وفولس الرسول يكتب الى طيماتاوس
ويخ الخطاه تجاه الناس كلهم ويوحنا المعمدان ويخ اليهود

بقوله يا اولاد الافاعي ومتى سقط الحكم سقط التناصق
والعدل من الملك والبيع والبيوت ومعنى قول سيدنا
لا تدبونا حتى لا تدانوا هو هذا لا تدبونا وانتم خطاه
لمن هو خاطي مثلكم واقل خطا منكم بل ابتدوا بنفوسكم
وحتى لا يتعود الناس ان يدبونا بغير عدل ونشبهوه
للا تتقار ولمن هو اصلح واسد طريقه منهم وحتى لا يدب
الانسان وليس له سلطان على ذلك فانكم ان فعلتم ذلك
فعل بكم مثل فعلكم وقوله لم تتامل القداة التي في عين
اخيك وتترك القارية التي في عينك وتامر اخاك
باخراج تلك ولا تامر نفسك القداة يريد بها الخطية
لصغيره والقارية يريد بها الخطية الكبيرة مثل الكفر
بالله والقتل والظلم وقوله لهؤلاء مرايون لانهم
يبطنون الباطل ويتظاهرون بالحق وما احسن ما قال
اخرج القارية من عينك اولاً وطهر منها نفسك
وحينئذ تشاغل باخيك وبهذا الكلام يعلم انه لم يامر
باطراح الدين والحكم لكنه منع من لا يستحق ان يحكم
من

من ان يحكمه قاضي متى لا تقطوا الكلاب
القدس ولا تلقوا جواهركم امام الخنازير لئلا يدوسوها
بارجلها وتعود فتكلمكم في قفسهم قوم قالوا القدس
يشير به الى سر جسمه ودمه وقوم قالوا انه يشير به
الى علم سننه الذي هو علم الحق والكلاب والخنازير
قوم قالوا يشير بهم الى الذين ياخذون جسمه ودمه
بغير نيته خالصه فلا ينتفعون به وقوم قالوا انه
يشير بهم الى المنافقين المدنسي العقول الذين لا ينطبع
الحق وسننه في نفوسهم وقوله لا تقطوا القدس
للكلاب اي لا تتركوهم فيه وفي علم الحق لئلا يارونكم
ولضعف عقولهم يعودون فيمتهنونهم لالانه في نفسه
لكذلك لكن لوداة فهمهم وسؤ صيرهم كما تدوس الكلاب
والخنازير اللائي لا تحسبها لكن لجهلهم بها وتقول
قوم كيف قال سيد الكل لا تلقوا القدس للكلاب
يريد للجهان وفي موضع اخر يقول ما سمعتموه باذانكم
فنادوا به على السطوح ويقولون انه قال ذلك

لا على انه يقال لمن يمتنيه وبطردة لكن لمن يكرمه ويوقره
 ويقبله ٥٥. قال متى لرسو اسالوا تعبطوا
 اطلبوا وتجذوا اقرعوا ويفتح لكم فكل من يسال ياخذ
 ومن يطلب يصب والذي يفرغ يفتح له او اي رجل منكم
 يسال ابنه خبزاً اتراه يعطيه حجراً او يسال له سمكه
 اتراه يعطيه حية فاذا كنتم اذاً وانتم اشرار تعرفون
 العطايا الصالحة لتعطوا ابناكم فكم بالحري ابوكم
 الذي في السماء يعطي الخيرات لسائليه كلما توثرون
 ان يصنع لكم الناس كذلك فاصنعوا انتم ايضاً لهم
 فان هذا هو الناموس والانبياء ٥٦. قال مفسر
 قال مخلص الكل اسالوا اتجابوا ولم يعين على ما ينبغي
 ان يسال عنه فبقول ان ذلك معلوم مما تقدم من كلامه
 وذلك ان الذي يجب ان يسال الاعانه على علم الحق
 والعمل بموجبات السنة لا الامور العالمية وما احسن
 ما قال اذ كنتم وانتم اشرار تحنون على اولادكم
 وتعطونهم ملتساقهم النافعة لهم فكم اولى بابيكم السماوي
 ان

ان يفعل معكم اذا التستم وسمى الجنس البشري
 شريراً بما قايسته اياه الى طبيعته الالهية اولانه
 مايل الى الشهوات والشر وليحشه بذلك على التيقظ
 والايقنع بالصلوات اللغظية من دون خلوص النية
 او يكون هذا خص به اليهود الذين كان يخاطبهم ويقول
 كلما تحبون ان تصنع بكم الناس فاصنعوا انتم بهم جمع
 الفضائل الى فضيله واحدة والحق قوله فاني كما احب
 ان يغفر لي صاحبي فينبغي ان اغفرانا ايضاً له والا يضر
 الانسان لصاحبه لانه لا يجب ان يستضر منه وان ينفعه
 لا يجب ان ينتفع منه وحصره الفضائل في هذا القول
 اليسير حتى تكون نفوسنا ضابطه له وقاضيه
 بوجوبه والحق قول انه يسير ومعناه عظيم ٥٧.

الاصحاح الخامس

٥٨. متى ٥٨. لجوا في الباب الضيق فان الباب
 المودي الى الهلاك عريض والطريق واسع والذين
 يحضون فيه كثير ما اضيق الباب والنج الطريق المودي به

الى الحياه به قال ففتح الباب الضيق يريد به سنته
وسماه ضيقا لان الانسان يحتاج ان يكون موشا غير
شاك ويتدبر التدبيرات الالهيه ويستعمل خلوص النيه
ويصبر على الشدايد ويبلغ الدرجه العاليه في الفضيله
ويمثل الامور التي مضت باسرها وسمى بابا وطريقا
لانه الموصل الى ملكوت السماء وسماه ضيقا بقياسه
الى المستعمل لا بقياسه الى نفس الامر اذ كان الامر في نفسه
هو في طبيعه الممكن وفي الاستطاعه فعله وسمى
طريق الهلاك واسعه لان الانسان يمضي فيها مع شهواته
وملاذه ويقولون ان كثير يسلكون فيها دل على ان
الافعال تصدر عنا بايثارنا لا بقاهر يقهرنا عليها
والحياء يريد بها النعيم في ملكوت السماء لا البقا
حسب فان الاشراق يبقون ايضا اياما ولكن في العذاب
قال متى ترسلوا احذروا من الانبياء الدجالين
الذين ياتونكم في لباس الحملان وهم في الباطن ذياب
خطفه من ثمارهم تعرفونهم هل يحبني من الثوبك غيب

او

او من الحسك تين هكذا كل شجرة جيده تثمر ثمرا حسنا
وكل شجرة خبيثه تخرج ثمرا خبيثا لا تستطيع شجرة
صالحه تثمر ثمرة رديه ولا شجرة رديه تثمر ثمرا جيذا
وكل شجرة لا تؤتي ثمرا جيذا تقطع وفي النار تنقع فمن
ثمارهم اذ تعرفونهم ليس كل الذي يقول يا سيدي يا سيدي
يدخل ملكوت السماء لكن من يعمل مراد ابي الذي في السماء
كثيرون يقولون لي في ذلك اليوم سيدي سيدي ليس باسمك
تبانا وباسمك الشياطين اخرجنا وباسمك جراح كثيره
صنعنا فعند ذلك اعترف لهم بانني منذ قط ما عرفتمكم
ابعد واعني يا خدم الاله كل من يسمع كلامي هذه ويعمل
بها يشبه الرجل الحكيم الذي بنا بيته على صفاة ونزل
الفيث وجاءت الانهار وهبت الرياح وصادمت
ذلك البيت فلم يسقط لان اساسه كانت موضوعه
على حجر وكل من يسمع كلامي هذه ولا يعمل بها يشبه
الرجل الجاهل الذي بنا بيته على رمل ونزل القطر
وجرت الانهار وهبت الرياح ولقيت ذلك البيت

فسقط وكانت سقطته عظيمه ^{في} قال مفسر
الانبياء الكذبة قال قوم انه يريد بهم المخالفين وهؤلاء
هم الذين عليهم اسم النصرانية واعتقادهم بخلافها وقوم
قالوا هم الصحيحو الامانة العالمين بالدين الا انهم
غير عاملين به بل بضده وشبههم ان يطفوا الناس ويميتو
الحق من قلوبهم فان المخالفين وان كانت مذاهبهم رديه
فقد توجد لهم افعال توافق الفضيله ودعاهم انبياء
على سنة العتيقة لان الانبياء الكذابين كانوا موجودين
فيها وقوله تحفظوا منهم تيقظا لنا وقوله ياتون في
لباس الخرفان يريد في ظاهرها التواضع والسنة وبواطنهم
كبواطن الذباب الخاطفة وقوله من ثارهم تعرفونهم
تنبيهنا لنا بان لا نكرم لمنظره وزينته لكن لفعله
فالطاعة تجب مع الفعل الموافق لله وكما ان الشجرة
الجيدة تخرج ثمره جيدة كذلك الانسان لفاضل ثمرته
جيدة والتزير ثمرته شريرة وقال قوم كبري قال مخلص
الكل ان الانسان الشرير لا يمكن ان تاتي منه ثمره طيبه
اترك

اترى اذا انتقل الى الفضيله لا يصدر ذلك عنه فنقول
ان سيدنا حكم عليه بالحكم ما شريرا والنار شير بها
الى العذاب الدائم وهو البعد عن الله وليس كل من يقول
سيدي سيدي يدخل الى ملكوت السماء لكن من يعمل
بارادة ابي الذي في السماء يقول ان تظاها الانسان
بالحق ولم يعمل بحسبه فانه لا يتصل بالله ولا يرث
ملكوت الله والعمل بمشيه الله هو العمل بموجب سنة
الحق وقال من عمل بارادة ابي ولم يقل بارادتي لاجل
ان ارادتهما واحدة ولاجل ضعف نيات السامعين
وقوله كثيرون يقولون لي في ذلك اليوم اليس باسمك
تنبينا وباسمك اخرجنا الشياطين اليوم يريد به يوم
الدين والكثيرون يشيرون بهم الى القوم الذين علموا
الحق وعلموه واظهروا المعجزة الا انهم لم يتصرفون
بحسبه في نفوسهم وقوم قالوا هؤلاء قوم يقولون له
ذلك على سبيل التقرب اليه وقوم قالوا هؤلاء كانوا
اولا على حال جميله ففعلوا بها الايات ثم ارتدوا مثل

ارثوس وفولس السيمساطي فيقولون له ذلك بحسب
الحال الاول وقوم قالوا هولاء باطنهم كان غير جميل
وظاهرهم ظاهر الحق فياتي عليهم المعجز المصلحة الامة
وقوم قالوا ان هولاء كانوا سمحوا وكانوا يفعلون ما
يفعلونه بطريق السحر ويظهرون ان ذلك باسم المخلص
ليقبل فيقول لهم اني لا اعرفكم اصلاً لا في الوقت الذي
فعلتم فيه هذه الافعال عرفتمكم لانكم لم تتصرفون بحسب
الحق في نفوسكم ولا الان ولذلك ابعدمكم ولا اورثكم
ملكوت السماء والمعجز ياتي عليهم على ايديهم لمنفعة
الغير والبعدم من المخلص هو عدم الاتصال به وانت
ينبغي ان تعلم ان العلم والعمل هما اساس الحق فمن عددهما
او عدم احدهما مع وجود الاخر فقد خاب ولا حصه
له في ملكوت السماء والبنولات الخمس لما عملن بكل
الفضائل وعدم الرحمة لم يدخلن الملكوت وشبهه
سننه بالصخر لشباً ثقيلاً وان الاراء الرديه لا ترعرعها
ولا المعاندات ولا المقاومات وقوله كانت سقطته
عظيمة

عظيمه لانها الدخول الى الجحيم واختلف الناس في تعليم
سيدنا بهذه الاوامر فقوم قالوا انه علمها معاً كما قال
متى وقوم قالوا نظام متى صناعي ولهذا جمعها فاما لوقا
فاتي بها متفرقة كما قالها سيدنا في اوقات مختلفة
ومتى الرسول ولما اتم يسوع هذه الكلمات
عجبت الجوع من علمه لانه كان يعلمهم كما لمنسلط لا
ككتابهم المعتزله قال انفسر هذه الكلمات
يريد بها الوصايا ويقول ان الجمع حار لعلمه دل على
انه لم يكن تلاميذه فقط معه على راس الجبل لكن خلق
من الناس وعلى ان عمله ابرههم ويقول انه كان يعلمهم
كما لمنسلط لانه كان يامرهم عن نفسه وينقض ما يريد
من السنه ويريد ما يوتر وليس مثل موسى وغيره من
الانبياء الذين يعبرون ما يقولونه عن الله تعالى
وهذا يوجد في اكثر كلامه بان الناموس قال كذا وانا
اقول افعلوا كذا (الفصل السادس)
قال متى الرسول فلما نزل من الجبل تبعه جموع كثيرة

واذا برجل موضع (اي ابرص) اقبل فسجد له وقال يا سيد
ان اثرت اقتدرت على تطهيرني فبسط يسوع يده وقرب
اليه وقال انا اوثرت فتطهر وفي تلك الساعة تظهر من
برصه فقال له يسوع انظر لا تقل لانا بل انطلق
فارنفسك للكهنة وقرب قربانا كما وصي موسى لشهادتهم
قال مفسر اتبعه لما نزل من الجبل الجوع الذين صعدوا
معه وملازمهم كانت له ليسمعوها كلامه وهؤلاء كانوا
من القوم الذين لا غرض لهم ووكدهم الاستغناء لا من
الكهنة والكنائس ونطلب المفسرون العلة التي من
اجلها استجاز الابرص الدخول بين الجماعة والسنة
تنع من ذلك ويقولون ان العلة في هذا ما سمعنا من آيات
سيدنا ولثقتنا انه مخلصه والدليل على هذا قوله ان
احببت فانك تقدر على اشفايي والعلة التي من اجلها
كانت السنة العتيقة تنع من اختلاط البرص مع
الجماعة لكيما تكون الناس عن الانبساط في شهواتهم
المودية لهم الى هذه العلة ولكيما تعلم الناس انه اذا
كانت

كانت الاشياء الغريبة من خلقه الله ومن موجب
الطبع تحط الانسان من مرتبته وتجعله غريبا فكم
اولى بالخطايا التي تدنسه ان تبعه من خالقه ويقولون
ان العلة التي من اجلها اذا صار جسمه باسره ابرص
يعاد فيدخل الى الجماعة رحمه له ولانه قد صار بحال
واحد فكانها طبيعته له وايضا حتى يشعر الناس بان
طبيعة البرص في نفسها ليست نجسة وانما افراد الذي
عرضت له ليتنظروا الناس كما قلنا وعند الياس من
شفاء ذلك العليل بانبساط العلة في جسمه باسره اعيد
الى الجماعة ومرقس يقول انه لما قرب من المدينة
جاء رجل ابرص سجد له ولثقتنا قال له ان احببت
فانك قادر على تطهيرني وفوض امره اليه كما يفوض
الانسان امره الى الهة ولم يقل ان احببت تسال
في معناني وسيدنا لم ير جرحه لاختلاطه بالناس
بل شفاؤه لانه اليه الكل ولا يحتاج الى استمداد قوه
ومسأله كالانبياء والسليحين وقال المفسرون

كيف استجاز مختصر الكل حافظ السنة ان يضع يده على
 ابرص والسنة تنهى عن ذلك وقالوا انه فعل ذلك
 ليعلم انه فوق السنة وانه رب السنة وقوم قالوا
 انه لم يضع يده على جسيم الابرص لكنه قبل ان ادي يده
 من الموضع صار لحمًا طبيعيًا. وقوم قالوا لم لم يقل
 قولاً حتى يتطهر كما فعل في بنت الكنعانية وبنت
 يوارس لكنه وضع يده عليه والمفسرون يقولون انه
 فعل ذلك حتى تترك اليمود انه ليس كاليشع الذي لم يضع
 يده خوفاً من مخالفة الناموس بل هو يطهر النجاسات
 كيف شاء وهو واضع الناموس ونقول المفسرون
 ما فائدة قوله انني احببت فاطهم مع وضع يده عليه
 ويجيبون بان فعل ذلك لينظهر الهيته فان الذي
 يقول ويتبع قوله الفعل هو الاله وبقوله في تلك
 الساعة تطهر من برصه اشعر بطاعة الطبيعة لخالقها
 والعله التي من اجلها اكد وصاته بان لا يقول ذلك
 لاحداً ما اولاً فحتى لا يعانده الكهنه ويقولون انه لم
 يشفه

يشفه بالتمام ولا يدعونه يخلتظ بالجماعة ولهذا كان
 يفعل ما يفعله من ذلك على غاية الاحكام حتى لا يعتلج
 في الصدور شبهة فيه وثانياً التماساً للتواضع وليعلمنا
 نزل الافتخار وفي بعض المواضع يا مريان يذبح الانسان
 ما صنع الله به والغرض في ذلك حتى لا يعتاد الناس
 اطراح شكر المنعم وفايدة قوله انطلق فاطهم نفسك
 للكهنه حتى يزيل قاهرهم وقيلهم ودعواهم على الذي قد تظهر
 بانه لم يتطهر والمفسرون يعطون للعله التي من اجلها
 امره بان يقرب القرابان كما هو مسطور في السنة ويقولون
 انه فعل ذلك حتى لا يوجد لهم الطريق الى سببه لاجل حل
 الناموس وذاك انه في مدة ثلاثين سنة من عمره كان
 يحفظ الناموس وفي الثلث سنين الباقيات دفعة
 كان يحفظه للعله التي قبلت ودفعة كان يحمله لان
 زمانه كان قد انقضى بورود السنة الجديدة وقوله
 لشهادتهم معناه اي حتى يشهد هذا الفعل مني على
 بطلان قولهم علي بانني احل الناموس ومرقس يقول

انه لما فارقه وانصرف من عنده اشاع ما فعله حتى ان
سيدنا لم يتمكن من الدخول الى المدينة ظاهراً والعلة التي
من اجلها لم يرسله الى سيلوحا ليتطهر فيه كما فعل بالاغى
الذي شفاه لئلا يشاهد في الاسواق ويجعل اهلاكه قبل
تأمل امره لاختلاطه بالناس هـ ١٠٠
قال متى الرسول ولما دخل المخلص كفرناحوم قرب
اليه احد النقباء وكان يرغب اليه ويقول يا سيدك
صبي ملقى في البيت مقعد ويتعذب بسوء فقال له
المخلص انا اجي وابريه فاجاب ذلك النقيب وقال يا سيدك
ما استحق ان تدخل تحت كني لكن قل قولاً حسب ويرى
صبي فاني انا ايضاً رجل من قبل سلطان وتحت يدي
رجال قال له امضي فيمضي ولاخ تعالى فيجي ولعبدك
ان افعل هذا ويفعل فلما سمع المخلص تعجب وقال للسايرين
معه الحق اقول لكم اني ما وجدت في اسرائيل ايضاً
مثل هذه الامانة واقول لكم ان كثيرين ياتون من المشرق
ومن المغرب فيجلسون مع ابراهيم واسحق ويعقوب
في

في ملكوت السماء وبنو الملكوت يخرجون الى السطلام
الخارج فثم يكون البكاء وصريف الاسنان وقال يسوع
لذلك النقيب امض فليكن لك كما امنت فبراً صبيه في تلك
الساعة ١٠١ قال مفسر العلة التي من اجلها كان سيدنا
يطوف المدن والقرى لكيما يعلم الحق ويصنع المعجزات
و لنقيب هورثيس مائة وهكذا يقول ماريونانيس في الميمر
الخامس من تفسيره لرسالة پولس الى القورنثانيين
الاولى وكذا في الانجيل الحرقلاي وذكر متى هذا النقيب
وان كان من الشعوب الغريبة لاجل امانته وحسنها
وحكمته وتواضعه ولجل ان سنة مخلصنا هي للناس
باسرهم وصبيه يريد به مملوكه ولو قال يصرح بذلك
والعلة التي من اجلها لم يحمل مملوكه الى سيدنا ومخلصنا
لكنه شرح له صورته فقوم قالوا احسن امانته وحكمته
وتحققه الهية سيدنا وجلالته ولجل ما شاهد من
عجايبه ومعجزاته وسمعه من اخباره وقوم قالوا
تغامر علة الصبي وتزايدها والمفسرون للمجى الاولى

يرتضون ومضي سيدنا الى بيته من اجل فضله واشغايه
لصبيه من اجل امانته واستغفاه من ان يمضي سيدنا
الى بيته لعلهم به لا يستحق ذلك ولتحققه ان يكفى
امره حسب في اشغاه غلامه ولانه رأى ان تعنيته اكثر
ما يستحقه صبيه وما احسن ما اقترح عليه ان يامر
امرا ولا يحتاج الى العنا ولهرسالة التضرع والخضوع
لله تعالى بل ان يامر ويقول بيري الصبي دل على حسن
ثقتك وقوله اني ايضا رجل في يدي سلطان وان كنت
من ذي قبل دل به على تعظيمه لسيدنا وكأنه يقول ذا
كنت انا من قبل سلطان انتصرف كما اوثر واصرف الناس
بحسب اختيارى فاولى بك انت السيد والاله وتنطاع
لك الامور كلها فانه يكفيك ان تقول قولاً وسيدنا
لم يوجه على هذا القول لانه عرف ضميره وان غرضه
لم يكن الافتخار لان اجوبة المخلص كانت بحسب ما يعرفه
من البواطن وفايدة تعجب سيدنا منه الى القوم الذين
كانوا معه وان كان عارفا بضميره لاجل الناس وحتى
يشعرهم

يشعرهم بحسن امانته ودليل ذلك قوله حقاً انني ما
وجدت في اسرائيل مثل هذه الامانة واسرائيل يريد به
ال اسرائيل وليس كلهم ولكن الذين كانوا في الجليل ويقول
انني لم اجد في اسرائيل دل على ان الرجل ليس من اسرائيل
والعله التي من اجلها لم يمدح الابرس وان كان ايضا امن به
مثل رئيس المائة لان ذاك من هو تحت الناموس فكان
ينبغي له ان تكون امانته اقوى والسبب الذي من اجله
لامرثا حين قالت له كل ما تسأل من الله يعطيك لانها
جعلته بهذا القول يجري مجرى احد الانبياء وفي مرتبة دون
وجملة فسيدنا كان يحيب بحسب الضمير لا بحسب الظاهر
وقوله ان كثيراً يريدون من المشرق والمغرب ويتكون
مع ابراهيم واسحق ويعقوب في الملكوت واولاد الملكوت
يجرّون الى الظلمه الخارجه يريد بالكثير من يؤمن به
من الشعوب ولم يصرح باسم الشعوب الغريبه ليلا
يوحش اليهود وقوله يتكون مع ابراهيم واسحق ويعقوب
ولم يقل يتكون حسب ليلك بذاك على ان هؤلاء في ملكوت

السَّاءَ وَلِيْنِي عَنْ كِرَامَتِهِمْ وَعَلَى دَعْوَةِ الشُّعُوبِ وَعَلَى أَنْ
الدُّخُولَ إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ يَكُونُ بِالْإِيمَانِ لَا بِالنَّسَبِ وَحَتَّى يَظْهَرَ
مِنْ أَمْرِهِ أَنَّهُ مُوَافِقٌ لِلسَّنَةِ الْعَتِيقَةِ بِأَكْرَامِهِ لِرُؤَسَاءِ الْآبَاءِ
وَمَعْنَى قَوْلِهِ يَتَكُونُ أَيُّ يَتَنَعَّمُونَ وَأَوْلَادُ الْمَلَكُوتِ يَرِيدُ بِهِمْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالظُّلْمَةُ الْخَارِجَةُ يَرِيدُ بِهَا جَهَنَّمَ وَجَهَنَّمَ هِيَ عَذَابُ
الْكَفَّارِ وَقَوْلُهُ خَارِجَةُ بِعَيْنِي بِهَا بَعِيدُهُ مِنَ الْمَلَكُوتِ وَيَقُولُهُ
يَخْرُجُونَ إِلَى الظُّلْمَةِ دَلِيلٌ عَلَى إِبْعَادِهِمْ عَنْ مَنَازِلِ النِّعَمِ وَالْعَذَابِ
تَحْتَلُونَ فِي الْبُعْدِ وَالْقُرْبِ وَقَوْلُهُ لِيَكُونَ ثُمَّ بَكَاءٌ وَصَرِيحٌ
لِأَسْنَانٍ يَرِيدُ بِهِ تَحَسُّرٌ عَلَى مَا فَاتَ مِنْ مِثَارِكَةِ الْإِبْرَارِ
وَشَفَا الصَّبِيِّ مَعَ قَوْلِ سَيِّدِنَا لَهُ الْمَجْدُ دَلِيلٌ عَلَى قُوَّةِ سَيِّدِنَا
وَصَدَقَ مَا كَانَتْ قَالَهُ قَبْلَهُ لِأَنَّ الْمَعْجَزَةَ دَلِيلٌ قَوِيٌّ عَلَى الصِّدْقِ
وَحَسَنَ أَمَانَةِ الْمُسْتَشْفَى وَالْمُفْسِرُونَ يَطْلُبُونَ هَلْ رُبِيرُ
الْمِائَةِ الَّذِي ذَكَرَهُ مَتَّى هُوَ الَّذِي ذَكَرَهُ لَوْقَا أَمْ هُوَ غَيْرُهُ
وَيَقُولُونَ أَنَّهُمَا وَاحِدٌ وَيَسْتَدِلُّونَ بِقَوْلِ لَوْقَا بَأَنَّ سَيِّدِنَا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبْعُدَ رَأْسَهُ وَقَالَ لَهُ لَا تَتَعَبُ لَسْتُ مُسْتَحَقًّا
لَأَنْ تَدْخُلَ إِلَى بَيْتِي وَهَذَا مُوَافِقٌ لِمَا قِيلَ فِي مَتَّى
وَيَطْلُبُونَ

وَيَطْلُبُونَ أَيْضًا أَنْ يُوَافِقُوا بَيْنَ مَا ذَكَرَهُ مَتَّى مِنْ قِصَّةِ
هَذَا الرَّجُلِ وَبَيْنَ مَا قَالَهُ لَوْقَا فَإِنْ مَتَّى قَالَ صَبِيهُ وَلَوْقَا
قَالَ عَبْدُهُ وَالْعَبْدُ الَّذِي لِلْإِنْسَانِ يُدْعَى غِلَامُهُ وَغِلَامُهُ إِذَا
كَانَ شَرِكًا مَالَهُ يُدْعَى عَبْدُهُ وَلَوْقَا قَالَ أَنْفَذَ إِلَيْهِ مَتَّى
وَمَتَّى قَالَ قَامَ هُوَ وَصَارَ إِلَيْهِ وَالْقَوْلَانِ صَادِقَانِ فَإِنَّهُ
أَوَّلًا أَنْفَذَ إِلَيْهِ وَمِنْ بَعْدُ ذَكَرَ قَامَ هُوَ وَجَاءَ إِلَيْهِ وَلَوْقَا
يَقُولُ أَنَّهُ أَنْفَذَ إِلَيْهِ لِيَصِيرَ إِلَى عِنْدِهِ وَمَتَّى يَقُولُ أَنَّهُ قَالَ لَهُ
لَا اسْتَحِقُّ أَنْ تَدْخُلَ إِلَى بَيْتِي وَحَقًّا أَنَّ الْأَمْرَ هَكَذَا
جَرَى فَإِنَّ الْيَهُودَ حَضَرُوهُ أَوَّلًا وَلِحُبَّتِهِمُ التَّقَرُّبَ مِنْهُ
فَالْوَاغِنُ نَحْنُ وَنَحْنُ بِهِ لِيَشْفِيَ الْمَرِيضَ فَانْقَضَتْ هُزْلَةُ الدَّلِيلِ
عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُمْ لَسَيِّدِنَا هُوَ يَسْتَحِقُّ أَنْ تَمُضِيَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ مُحِبٌّ
لَنَا وَهُوَ بَنَّا كُنِيَسْتَنَا وَبَعْدَ أَنْفَازِهِمْ أَنْفَذَ رَسُولَهُ
يَسْتَعْفِي عَنْ مَجِيئِهِ فَمَا الْعَلَمُ فِي أَنْفَازِهِ إِلَيْهِ وَلِمَ يَقْرَأُ
بِنَفْسِهِ لِيَلَا يَحْجُوهَ ذَلِكَ إِلَى التَّجَشُّمِ وَآخِرًا خَرَجَ
إِلَيْهِ بَعْدَ مَنْعِهِ آيَاهُ مِنَ الْمَسِيرِ فِيهِ الْعَصَلُ الثَّامِنُ
قَالَ مَتَّى الرَّسُولُ وَجَاءَ الْخَلَصُ إِلَى بَيْتِ سَمْعُونِ

فنظر الى حماته طريقه وقد اخذتها الحمى ففارقها الحمى وقامت واقبلت تخد مهمزة لا مفسر
 العله التي من اجلها جاء الى بيت سمعون هي ليا كل
 خبر او دليل ذلك قول الكتاب ان حماته قامت وكانت
 تخد مهمز والعله التي من اجلها كان يفشي بيوت اصحابه
 لاعتماد الكرامهم وكما يعلمهم التواضع وينعم عند الانتشار
 في البلاد للدعوه من اعتماد قصد دور الاغنياء والمترفين
 بان ينطاعوا الى المضي الى المساكين ويتواضعون لهم
 كما فعل وهو سيد الكل والعله التي من اجلها لم يستعف
 سمعون من دخوله الى داره كما فعل رئيس المايه لعلمه
 برحمته ومرقس يقول انه جاء الى بيت سمعون وانذراوس
 وهذان كانا سكنا معا ولوقا يقول ان الحمى التي اعترضت
 حماة سمعون كانت صعبه جدا ويقولون ان سمعون
 لم يبادر بتعديها اليه حيا منه وقوله ان سمعون حماه
 علم انه كان مترجعا الا انه من بعد اجتذاب المخلص له
 ترك زوجته لان ذلك حرام بل ليلا يعوق فكره عابق
 ومرقس

ومرقس ولوقا يقولان انه سئل حتى شفاها ومتى يقول
 انه تقدم فاخذ بيدها ولوقا منفرد يقول انه زجر الحمى
 وكلهم صادقون فانه سئل اولا وتقدم فاخذ بيدها ثم
 زجر الحمى ولم لم يكتف بزجر حتى تقدم فاخذ بيدها
 والجواب ليرى انه مقتدر بالقول وبالفعل على عمل المعجزات
 ويقول انها قامت في الوقت لخدمتهم دل على شفا مرضها
 بغته وهذا بخلاف عادة الاطباء وعلى محبتها لخدمة
 المخلص وتلاميذه وعلى انه انما دخل الى بيت سمعون
 بسبب الايه والاكل في
 من امرسور فلما صارت العشي قدموا بحضرته
 جماعه مجانين فاخرج جنونهم بالقول وشفا ساير الذين
 كانوا بسوء كي يتيم ما قيل في اشعيا النبي الذي قال انه
 هو يتناول اوجاعنا ويحمل امراضنا ولا مفسر
 قال المفسرون لرحمته كان يقدم اليه ذوى العاهات
 والاوجاع اي وقت اتفق وبقوله انه قدم اليه
 مجانين كثيرين علم ان التلاميذ طووا صفحا عن اكثر

الآيات وذكروا ليسير منها. وشفاهاهم يا هم بالقول
ليدل على قدرته والهيته وأتى بالشهادة من النبي ليبركات
نبوات الأنبياء قد تمت وما ريو انيس يقول انه يعني النبي
بالاوجاع والأمراض النفسانية كالمخطايا.
وأما اورد الشهادة اثر الشفا من مرض جسماني للاتصال
اللفظي. **فصل عاشر**

ف رمتي ترسور ولما رأى المخلص الجموع الكثيره
المحدقه به امر بان ينطلقوا الى العبر فقربا جدد لكنيه
وقال له يا عظيمي اني وراك الى حيث تنطلق فقال له
المخلص ان للشعالب حجره ولطير السماء وكروا بين
الانسان ليس له حيث يسند راسه. قال مفتي
قوم قالوا ان سبب ملازمة الجموع له ليتعلموا منه العلم
الالهي وقوم قالوا لاجل الآيات التي كان يعملها. وما ر
يو انيس يقول لاستنارة وجهه كما شهد داود وقال
حسن في منظره اكثر من الناس والعلمه التي من اجلها
امرهم بالانطلاق الى العبر ليتعلمهم التواضع في اشر
ما يفعلون

ما يفعلون الا فعلا الجميله ولا يطلبون المديح بسببها
وكيما يسكن قليلا من غيظ اليهود الذين كانوا يحسدونه
بسبب اجتماع الجموع حوله ولانه اراد المضي الى ارض
الجدرانيين فامرهم ان يسبقوه والمفسرون يطلبون
لم تمنع الكاتبان بصحبته ويقولون لانه كان ممجبا ودليل
ذلك انه لم يعبر الى العبر مع الجماعة لكنه انفرد معه
وقوم قالوا لانه كان ممجبا للدنيا وقناياها وكان غرضه
في القرب من المسيح ان يفيد قوه يصنع بها المعجزات
فيجتذب بذلك المان ودليل ذلك من جواب سيدنا له
المويس من فايده تلحقه من جهته ومن بيت يسكنه معه
لان سيدنا كان مجيب بحسب الضير على اكثر الامر كقوله
لعايل له ايها المعلم الصالح وكان غرضه في قوله ان
يبدحه ليعطيه مراده ليس صالح الا الله وهكذا اجاب
هذا بحسب الضير والاعتقاد لا بحسب ظاهر القول.
ف رمتي ترسور وقال له اخر من اتباعه يا سيدي
انك لي اول انطلق فادفنني فقال له المخلص تعال

وراي ودع الموتى يقبرون موتاهم: قال مفسر لوقا يقول
 ان يسوع قال له اتبعني والمفسرون يلتصقون بالعلم التي
 من اجلها لم يترك الكاتب ان يتبعه ولهذا امر ان يتبعه
 ويقولون لانه اجابها بحسب ضميرها وقد شرعنا عرض
 الكاتب فيما سلف والسبب الذي من اجله امره بالامتناع
 من المضي لدفن ابيه وان كان اكرام الوالدين ودفن الموتى
 واجبا لنصته عن الالتفات الى شيء من امور العالم ويجعل
 ذهنه مصروفا الى الله وحده ولان اياه كان له من يدقنه
 ولانه ايضا كان غير مؤمن بالسنة الجديدة وربما كانت
 اذا مضى يتعلق باختلاطه مع القوم الذين لم يؤمنوا
 وتشرب نفسه الى قسمة الميراث ويشعرنا بان عنايتنا
 ينبغي ان تنصرف الى الامور الالهية والنفسيات دون
 الجسدانية ويسأل المفسرون كيف قال سيدنا اترك
 الموتى يدفنون موتاهم وسان الموتى ان يدفنهم الاحياء
 ويحييون عن ذلك بان الموت يقال على ضربين كثيرة
 على الموت الطبيعي وهو مفارقة النفس للجسم وعلى
 موت

موت الخفية وهو انقطاع النفس على الخطايا وعلى
 التمتع بالشهوات الجسدانية وعلى قنات العالم وعلى الموت
 الذي يكون بالعماد لان الانقاس في الماء يشبه دخول
 القبر والخروج منه مثل البعث وها هنا يريد موت الخفية
 حتى يكون تقدير الكلام هكذا اترك الموتى بالخفية يدفنون
 الموتى بالطبيعة ولوقا يزيد في ذلك بقوله ان سيدنا
 قال له وانت فانطلق وبشر بملكوت الله
 متى رسول ولما صعد المخلص السفينة صعد
 معه تلاميذه وحدث في البحر حركه عظيمه حتى كاد المركب
 ان يتفط من الامواج وكان المخلص نائما فنادى تلاميذه
 فايقظوه وقالوا له يا سيدنا نجنا فاننا هالكون
 فقال لهم المخلص يا قليلي الايمان لماذا اتم خائفون
 حينئذ قام وزجر الرمح والبحر فحدث سكوت عظيم
 فتعجب الناس وقالوا من ذا الذي يطيعه البحر والرياح
 مفسر السبب كان في صعوده السفينة لينظر
 لتلاميذه الاياه التي اظهرها في البحر فيعلموا انه نافذ
 الامر

في البر والبحر والعلّة التي من أجلها تركهم وخلاسيهم
 عند ارتفاع الموج الصعب ليعودهم احتمال الشدايد
 وحتى لا يعجبوا بنفوسهم لأجل تسريحه الجماعه واستصوابه
 اياهم من بينهم ومرفس يقول ان البحر اضطرب لزوبعه
 عظيمه نشأت وريح شديده وامواج انتهت الى داخل
 السفينه ومن امره الريح بالسكون يستدل على انه كانت
 المنشئ لها ليظهر للتلاميذه قدرته في البر والبحر جميعاً
 ومرفس يقول انه كان تايماً في آخر السفينه والمفسرون
 يقولون انه فعل ذلك التماساً للتواضع والسبب الذي
 من اجله نام مع علمه بالزوبعه التي تحدث والريح القويه
 انما هو لتضعف قوة التلاميذ بنومهم ولتعضد الايه
 التي يفعلها في نفوسهم فانه لو كان مستيقظاً لكان
 المخور يزول عنهم انكالا منهم عليه فلا يعظم المعجز
 الذي يفعله في نفوسهم والمفسرون يلبسون هل
 الرقعه التي ردها كانت بالطبع او بالاراده ويقولون
 انها كانت بالطبع اولاً قبل ان ينشوا الريح ومن بعد
 ان

ان نشأت بالاراده للعلّة التي ذكرناها والدليل على
 ذلك ان مع تلك الزوبعه العظيمة والرياح القويه
 والاضطراب الشديد لا يمكن من الاضطجاع الطبيعي
 فبقي ان يكون نومه عند اشتداد الريح انما كان بالاراده
 وقوم قالوا ان التقدم اليه من بينهم لينبئه انما هو
 يوحنا والعلّة التي من اجلها زجرهم عند انتباهه
 ودعاهم يا قليلي الامانة لأجل ما ظهر منهم من الخوف
 وتقديرهم انه يفعل المعجز عند يقظته ولا يمكن ذلك
 عند منامه وليأشس قدرته في نفوسهم ولتسبحهم
 ولتقول له حدث سكون عظيم دل على نفوذ امره في وقت
 ومن هذا يعرف الفرق بينه وبين الانبياء والمفسرون
 يسألون عن القوم الذين تعجبوا لما شاهدوا ذلك
 ومن كانوا ويقولون انهم التلاميذ وتعجبهم انهم كانوا
 يشاهدونه يتصرفون تصرف الناس ويفعلون افعال الاله
 ولم يكونوا اكلوا فيعلموا حقيقته المصينه وكانوا يعجبون
 من جميع ما يجري ويجوز ان يكون الذين تعجبوا التلاميذ

وساير من شاهد هذا الفصل

(الاصحاح السادس)

الفصل الثاني عشر قال متى الرسول

ولما اتى المخلص العبر الى بلاد الجذازيين لقيه مجنونان
يخرجان من مقبرة شريان جدا حتى ما كان يمكن احد
ان يجتاز في ذلك الطريق فهتفا قائلين ما لنا ولك
ايها المخلص ابن الله اتيت هاهنا قبل الوقت لتعذبنا
وكان في ناحيه منهما قطيع خنازير ترعى فطلب منه
اوليك الشياطين وقالوا ان تخرجنا فاننا ننتقل
الى قطيع الخنازير فقال لهم المخلص اذهبوا فخرجوا في
الحال ودخلوا في الخنازير وذلك القطيع اجمع قصد
علوكف ووقع في الميم ومات في الماء واوليك الذين
كانوا يرمعونهم ومضوا الى اديته فخرخوا بكل شيء
كان وبجال ذنيك المجنونين فخرجت المدينة باجمعها
للمقايسوع فلما راوه رغبوا اليه في ان ينتقل
عن نحوهم قال المفسر الجذرايون قوم من
الشعوب

الشعوب الغريبه والدليل على ذلك كون الخنازير عندهم
ونهم من المجانين الى وجه يسوع لم يكن على حسب عادتهم
للاذيه لكن ليلتمسوا الايطردهم من بين الناس كما شاهدوه
فعل بشياطين كثير والمفسرون يقولون من اين علم
الشياطين انه ابن الله ويقولون عما شاهدوه من معجزاته
ومن قهره لرئيسهم عند الجهاد والشهادة من العبد
لها موقع كبير وقوله اتيت الى هاهنا قبل الزمان لتعذبنا
يريدون قبل زمان لقيامه وقوم قالوا زمان البشاره
بالانجيل والحق هو الاول وذلك ان الى زمان القيامه
هم بحالهم على رجاء ثوبتهم والمفسرون يقولون من
اين علم الشياطين ان زمان عذابهم لم يجي ويقولون
من قبل ان سيدنا كان يخرجهم من الناس ويبعدهم
حسب ولا يرسلهم الى العذاب ويلتمسون العلم التي
من اجلها لما رام اخراجهم من الناس سالوه ان ياذن
لهم ليدخلوا في الخنازير ويقولون لكيما يتلفون اموال
الناس الذين خرجوا منهم وهكذا لكيما يبقضونه الى الناس

فيؤدي ذلك الى قتله ويطلبون العله التي من اجلها
اجاب سيدنا للشيطان واذن له في الدخول في الخنازير
ويقولون ان ذلك ليظهر ان رحمته للناس واشفاقه
عليهم اكثر من جميع الامور وليشهر شرهم وبفضهم
للجنس البشري ويرى انهم لما لم يقتدروا ان يهلكوا
الناس بالغوا فيما فعلوه بالخنازير وليكما يبين انهم
من الموجودات وليس هم خيالا وليكما يري ايضا قدرته
وانبساطها على الناطقين وغير الناطقين وحتى يظهر
للمجدانيين قدرته وانه هو المصروف للشياطين ولولا
امره لم يقتدروا ان ينصرفوا والمفسرون يطلبون
العله التي من اجلها لم يطلق قتل الخنازير على وجه
الارض لكنهم خنقهم في البحر ويقولون ليدل على هبوط
الشياطين الى الهاوية وقوم قالوا ان جميع الشياطين
الذين اخرجهم سيدنا لم يطلق لهم العود الى شيء من
علمهم من بعد والعله التي من اجلها اسرع الرعاه
الى المدينه للاخبار بالخبر من عظم ما شاهدوه وليكما
يعرفون

يعرفون اصحاب الخنازير الصوره فيبرون من الجنايه
والعله التي من اجلها سألوه ان يطلق من عندهم
قوم يقولون ان ذلك لعظم خطاياهم فخافوا ان يعمل
الانتقام منهم وقوم قالوا انهم ما سألوه الا بعدات
اعظموه واكرموه ووفوه الحق الواجب له ومتى يقول
الذين قاما الى وجهه مجنونان ومرقس يقول واحدا
وليس في ذلك تضاد ولا تناقض لان التضاد والتناقض
ان يحكم الانسان يحكم على طريق الايجاب فيسلبه الاخر
وليس هكذا فعل متى ومرقس لكنهما جميعا اخبرا بالايه
واختلفا في عدد من ظهرت فيه الايه والفرض هو
العنايه بالاخبار عن المعجز لا عن العدد فخير مرقس
بصورته حسب ولهذا قال انه كان يقطع الاغلال
ويكسر القيود والعله التي من اجلها كان الشياطين
يسكنون بين المقابر لكيما يخيّلون للناس ان نفوس
الموتى تنتقل الى طبيعه الشياطين ومرقس ولو قال
يقولان ان سيدنا سأل الشيطان وقال له ما اسمك

وهذا فعله لانه لا يعرفه لكن ليستدل من الجواب على
انهم كثيرون فانه اجاب وقال لفيون اسمنا ولغنيون
لفظه يونانيه تدل على كره وسن ومرقس يقول ان ذلك
المجنون سال سيدنا بعد اشغايه اياه ان يصحبه ولم
يمكنه بل قال عد الى اهلك فخيرهم ولهذا لم يمكنه من ان
يصحبه. (الفصل الثالث عشر)

٢٠٨ قال متى الرسول وصعد المركب وعبر فاتي مدينته
وقدموا اليه زمنا ملقى على سرير فراى يسوع اياهم
فقال لذلك الزم من تشجع يا ابني غفرت لك خطاياك
فقال اناس من المكتبة في نفوسهم ان هذا يفتري فعرف
يسوع افكارهم فقال لهم لماذا انتم تفكرون الشر في
قلوبكم ماذا اسهل ان يقال قد تركت لك خطاياك او ان
يقال قم فامش لتعلموا ان لابن البشر سلطانا في الارض
ليترك الخطايا وقال لذلك الزم من قم فتناول سربك
وانطلق الى بيتك فنهض ومضى الى بيته فلما شاهدت
تلك الجموع ذلك ارتاعت وحمدت الله اذ وهب مثل هذا
السلطان

السلطان للناس. قال المفسر مدينته يريد بها
كفرناحوم لانه ولد بببيت لحم وترقي بناصره وكانت
يتزدد في كفرناحوم ويستدل على ذلك من قول مرقس
انه لما دخل مدينته كفرناحوم ادنوا منه زمنا ويقول
مرقس ان هذا الزم من حمله اربعة على سرير وهو ولوقا
يجتمعان على انه سرح به من فوق لاجل الزحمة وما ر
يوانيس يقول ان هذا الزم الذي ذكره متى ومرقس
ولوقا غير الذي ذكره يوحنا لان ذلك كان في رواق
سليم وهذا في كفرناحوم وذلك من ثمان وثلاثين سنة
وهذا لم تذكر سنوه وذاك بغير خدم وهذا بخدم
ولذلك قال مخلصنا اوثران تبرا ولهذا قال خطاياك
مغفوره لك وذاك يشغاه في يوم السبت وهذا لا
وامانتهم يريد امانة الزم والذين حملوه بحملهم اياه
من فوق وصبره على ذلك وتطلب المفسرون العلة
التي من اجلها غفر خطاياهم وهم انما التسوا ان يشفيه
من رآمنه ويقولون لتظهر قدوته لغفران الخطايا
كالله.

ولان العلة كانت في مرض ذاك الزمن خطايا ورفع
السبب يقتضي دفع المسبب والدليل على ان الخطايا
تكون سببا للأمراض قول الكتاب من يحبه الله يودبه
ولانه التمس شفا جسمه فشفا سيدنا على طريق التفضل
نفسه ايضا ولوقا يقول انهم فكروا في نفوسهم ان هذا
القول كفر لانما كفر الخطايا هو الله وقول الكتاب غافر
الخطايا هو الله وحده اجادوا فيه الان مخلصنا هو
الله فهو ذا غافر الخطايا والشر الذي فكروا فيه في
نفوسهم اما ان يكون عقدهم الراى على قتلة او على قوله
انبي غافر الخطايا وهو انسان وقوله اياها هو اسهل
ان يقال قد غفرت لك خطاياك او انطلق وامش
يريد ايا اجل شفا النفس او شفا الجسم وقوله
لتعلموا ان لابن البشر سلطانا ولم يقل وهب له سلطان
يدل على الهيبة وتطلب المفسرون الدلالة على ان
خطايا نفسه غفرت كما قال المخلص ويقولون ان
الدليل على هذا شفا جسمه وامره له بالانطلاق الى
بيته

بيته للهرب من الغر بما فعل ولكيما يتحقق هو شفا في
الحقيقة ومرقس ولوقا يريان في حكاية الخير اما مرقس
فيقول ولما دخل يسوع الى كفرناحوم وسمع انه في البيت
اجتمع اليه جموع كثيرة حتى لم يتمكن من ضبطهم في البيت
ولوقا قال ولما كان في بعض الايام وكان يسوع يعلم
جلس الكتاب والمعتزله ومعلمو الناموس الذين جاؤا
من قري الجليل الى اورشليم الفصل الرابع عشر
قال متى الرسول ولما جاز يسوع من هناك ابصر رجلا
جالس بين المكشاة اسمه متى فقال له اتبعني فقام
واتبعه قال المفسر العلة التي من اجلها لم
يثبت من بعد ابرا الزمن حتى لا يتراد حسد اليهود
وليعلما ان لا ندخل التجارب بشهوتنا ولا نلقى نفوسنا
هايتارنا مع اعدائنا وينبغي ان نعلم ان الانجيل يذكر
ان ثلاثة من التلاميذ عشرون يعقوب ابن حليفا
ولاوي ومتى والمفسرون يقولون ان لاوي هو متى
لكنه كان يسمى باسمين ودليل ذلك ان مرقس ولوقا

ها اسماء لاوي ياتيان بقصته بعد قصة الرمن كما فعل
متى والعشارون هم الذين ياخذون العشر من الناس
للسلطان والسبب الذي من اجله لم يخف متى عند ذكره
لاسمه صناعته تواضعا وليستدل ايضا ان ما كتبه
اعتمد فيه الحق من غير تحريف ولا تبديل لا لحسنة
ولا لسيئة وليدل على رحمة المخلص للناس باجتذابه اياه
والمفسرون يطلبون لعله التي من اجلها لم يبيع متى
في الوقت الذي دعا فيه سمعون واندراس ويقولون
ان كلا منهم دعا في الوقت الذي علم منه انه يجيب
اذ كان عارفا بالضاير ولذلك فليس بعد الصمود
وتسأل المفسرون من اين عرف متى خبر دعوة سمعون
واندراس ويعقوب ويوحنا حتى خبرتها وهم اقدم
ويقولون ان ذلك من مغاوضتهم ومن تعليم روح القدس
له والعله التي من اجلها ذكر الكتبة للانجيل دعوة
البعض باسمائهم على شرح لاحوالهم لان صناعهم كانت
خسيسه صيدا وتفسير آفاقها ان يبر فواقدرا انهم
عندهم

عندهم على ما قال قومهم وقوم قالوا ليستدل من اختيار
هؤلاء على اختيار الباقيين متى الرسول
فبينما هم في البيوت جلوس جاء كثير من العشارين
والخطايين فجلسوا مع يسوع وتلاميذه فلما رأت المعتزلة
قالت لحوارييه ما بال عظيمكم ياكل مع المكسه والخطاه
فلما سمع ذلك يسوع قال لهم لا تحتاج الاصحاء الى
طبيب بل الذين هم في سوء حال انطلقوا فاعلموا ما اذا
اريد الرافه لا الذبيحه اذ ما اتيت لادعوا الابرار لكن
الخطاه متى قال المفسر البيت يعني به دار متى ودليل
ذلك الزيادة التي زادها لوقا كما قلنا فيما تقدم وما
احسن ما فعل متى فانه لما ذكر اسمه قرن به العشار
وهي صناعته ولم يذكر حضور سيدنا عنده وهي فضيله
التماسا للتواضع بل قال في البيت على الاطلاق ولهم
لما حصل في بيت متى جاؤا المكسه والخطاه اليه
وذلك لانهم رفقا متى احب ان يفرغ عندهم بحصول
سيدنا عنده وسيدنا لم جلس مع هذه الطائفة لياكل

فنقول لكيما يثني الملكسه والخطاه الى الحق ودليل ذلك
قوله ان الاصحاء لا يحتاجون الى طبيب يريد الابرار
بل الذين هم في حال سبييه يعني الاشرا وتقول المفسرون
اذا كان سيدنا قد جلس مع العشارين واكل فلم قال
فولس ان الفاشم لا ينبغي ان يوكل الخبز معه والجواب ان
سيدنا جلس مع هذه الطائفة قبل ان تنثني الى الحق
ليثنيها الى الحق كما قلنا وفولس قال ذلك في من دخل
الايمان وتسمى به وسبيله منكزه وهو مصير على الخطاه
والعله التي من اجلها سال المعتزله للتلاميذ عن السبب
الذي من اجله جلس مع الخطاه واكل الشر فيهم وكانوا
اذا شاهدوا المسيح وقد فعل ما يستحق ظاهرا للموم
زيغوا فعله عند التلاميذ مثل اكله مع الخطاه . واذا
شاهدوا التلاميذ وقد فعلوا ما لا توجب السنه مثل
فوك السبل يوم السبت زيغوا فعلهم عند المسيح كل هذا
اشارا منهم للشقاق وما احسن ما اجاب سيدنا
بقوله ان الاصحاء لا يحتاجون الى طبيب لكن المرضى
ولما

ولما كانت نفوس هؤلاء مريضه بالروذيله احتاجت الى
ناقل ينقلها من الروذيله الى الفضيله واورد قارعه من
الكتاب ليدل على قلة فهمهم بقوله انطلقوا فتعلموا ما هو
انني اريد الرحمة لا الذبيحه فانه ليس السنه كلها الذبيحه
بل الرحمة والمحبه والارشاد اوجب منها وقوم قالوا
ان الابرار يريد بهم الصالحين في الحقيقة وقوم اخرون
قالوا عني الابرار هاهنا المعتزله وقال ذلك على سبيل
التهمزى بهم كقول الله لآدم ها ادم صار كواحد منا
يعرف الخير والشر والقول الاول مطرد صحيح ولو قال يقول
انني ليراتب لدعوة الابرار لكن لدعوة الخطاه الى التوبه
قال متى الرسول عند ذلك قرب اليه تابعا
يوحنا وقالوا لما ذا نحن والمعتزله نصوم كثيرا وتلاميذك
لا يصومون فقال لهم يسوع اترى يملن اهل الخدر ما دام
الختن معهم الصيام ستاتي اياما اذا يؤخذ منهم الختن
وحينئذ يصومون ما من انسان يطرح رقعة جديده
على ثوب خلق ليلا تجذب قوتها من ذلك الثوب

ويكون خرقا زيدا ولا يطرح الخمر الحديث في زقاق باليه
 لئلا ينقطع الزقاق والخمر ينسفك والزقاق تعطيب
 لكن تلقى الخمر الطرية في زقاق جدد فكلها ينحفظ
 قال المفسر كوقا يقول ان المعتزله هم الذين قالوا
 ذلك للمسيح ومتى يقول تلاميذ يوحنا وجميعهم قال له
 ذلك والختم يعني به نفسه وأولاد العرس يعني بهم
 المسيحيين وما دام معهم يعني به ما دام هو في هذا العالم
 وفي النقل الخرق لا يقول لا يتمكن أولاد العرس من الخمر
 ما دام الختم معهم أي أي ما دامت معهم وهم غير محتاجين
 إلى نفوسهم فانهم لا يصومون ولا يحزنون وثأ ولو غش
 يقول ان معنى عدم التمكن ها هنا هو انهم لا يحسن بهم
 الصور وانا معهم والايام الواردة يريد بها الايام التي
 بعد موته وصلبه لا التي بعد قيامته لان الناس لا يكونوا
 فطنوا بالقيامة وقال انهم يصومون لانهم يلقون
 الشدايد بعد مفارقتها ويلجئون الى نفوسهم فيصومون
 وقد يجوز ان يفهم من قوله الايام الواردة الايام التي

بعد

بعد الصمود والرقعة الجديدة والخمر الطرية يريد
 بها السنة الجديدة والثوب الخلق والزقاق البالية
 يريد بها السنة العتيقة يقول ان التلاميذ ما داموا
 لم يكلوا بروح القدس ولا دخلوا في السنة الجديدة
 لا يجوز ان يحملوا او امرها ونوا ميسها وقوم قالوا ضرب
 المثل بالزقاق والخمر لانه كان على المائدة فضر المثل
 بما يلقى بالجال وقوم قالوا هذا الكلام على هذا الوجه
 قالوا كما ان الرقعة الجديدة لا تصلح ان يرفع بها الشيء
 الخلق والخمر الحديث لا يصلح ان يتوك في الزقاق الخلقه
 كذلك هؤلاء الذين قد اصطفيتهم لخدمة السنة الجديدة
 لا يجوز ان يلتفتوا على اوامر العتيقة ولا يحفظونها
 ولا يصومون الصوم القهري لكن الصوم الارادي
 (الفصل الخامس عشر) قال متى الرسول
 وبيننا هو يتكلم معهم بهذا وفي واحد من الرؤساء
 فدنا وسجد له وقال ابني الان قضت لكن تعال فضع
 يدك عليها وتحييا فقام يسوع وحواريه تبعوه

الفصل السادس عشر

واذا امرأه كان دما يجوي منذ اثنتي عشرة سنة •
جاءت من ورايه فذنت من طرف لباسه وكانت تقول
في نفسها لو صار الى ان ادنوا الى ثوبه حسب اشتقاه
فالتفت يسوع فراها وقال لها تشجعي يا ابنتي
فيايالك احياك فبرأت المرأة في تلك الساعة واتي
يسوع بيت الرئيس فشا هذمارا وجموعا مرتجيت •
فقال لهم ابعدوا فان الصبية ما قضت لكنها راقد •
فصاحوا منه فلما اخرج الجموع دخل فامسكها بيدها
فقامت الصبية وذاع هذا الخبر في جميع تلك الارض •
قال المفسر الاركون تفسيره الرئيس وهذا الاركون
كما قال مرقس ولوقا اسمه يوارس ومن نفس التماس
هذا الرئيس سيدنا حتى يحضر اليه الى داره ويضع يده
على ابنته يعلم انه لم يكن خالص اليه مثل قايد المايه •
ولما لم تكن نيته خالصه لم جاء الى سيدته والمفسرون
يقولون انه جاء لحيرته وخوفه من موت ابنته •
ولم يساعده سيدنا على المعنى لئلا يقول الجماعة انه
لا يقتدر

لا يقتدر على احياها فتضعف امانة المؤمنين ومتى
يقول ان هذا الرئيس قال له ان ابنتي قد ماتت ولوقا
ومرقس يقولان انه قال انها متشكبه تشكيا شديدا •
وقيل ان يبلغ سيدنا الى الدار جاء قوم من الدار وقالوا
انها ماتت والمفسرون يقولون ان متى كان غرضه
الاخبار بمعجز المسيح فاما كيف جرى على شرحه فلا فله
اراد ان يخبر باحيا سيدنا هذه الصبية قال ان اباه
اخبره بموتها ومرقس ولوقا شرحا القصيه على هيتها •
وقوم قالوا ان الرئيس اول ما قال سيدنا انها في عمله
شديده وبعد طريق على طريق الاستجبال قال له انها
ماتت ولهذا يكون الخبر ان صهيحان والتلاميذ صادقون
وقد قلنا ان قول الرئيس لسيدنا تعال فضع يدك عليها
لتحييها يدل على صغرها وغلظ نفسه وحقا ان الذين
هم بهذه الصفة لا طريق الى ان يصدقوا الابا يظهر
للحسن ولهذا كانت دعوة سيدنا تتخذ الدليل والمعجزه
الدليل للفضلا والمعجز للعوام ومرقس ولوقا يقولان

ان يسوع لما مضى تبعه جمع عظيم والسبب في اتباع
الجمع له ليشاهدوا المعجزات ولكرامة الرئيس عليهم
وليكن يلمس المرضى من سيدنا العافية وموقس يزير ويقول
ان المراه التي كان بها الخوف منذ اثنتي عشرة سنة
قاست من الاطباء امر اعظيما وانفقت جميع ما كانت
تملكه ولم تنفع بشي وهذه هي المرة الاولى التي تقدمت
الى سيدنا بين الجماعة وتطلب المفسرون من اين فطنت
حتى قربت من مخلصنا ويقولون من حيث سمعت باشفايه
لجاة سمعون ومن الصبيه التي ماتت وعاشت ومن حيث
رأت الخطاه والعشار يلجئون اليه ويطلبون ايضا
لمر اختلسته وجاءته من ورايه ويقولون من اجل
حياها ولجل الناموس ومنعه الانجاس ان يتقربوا
الى الاطهار فخافت ان تتقدم ظاهرا فتعاقب عقاب
الناموس وتقدمها الى طرف لباسه لفرعها منه
ولثقتها بان اليسير من الاتصال به يكفي في شفا
مرضها وتشجيعه لها من اجل استمال الخوف عليها
وقوله

وقوله لها اما تنكح احيتك قصد به مدحها وليعلم
ذلك الرئيس ان تكون امانته هكذا ومتى يقول انه بعد
ان شجعها عوفيت في تلك الساعة وموقس ولوقا
يقولان انه التفت وقال من تقدم الى فاجابه سمعون
يا عظيمنا هوذا تشاهد الخلق الملتحف بك وانت تسال
عن الذي دنا منك والعله التي من اجلها سال سيدنا عن
ذلك ليس لانه لم يعلم لكن حتى يظهر الامر للحاضرين
وليكنما تظهر امانة المراه امام الجمع وليبحث الجماعة على
التشبه بها ولينزل الخوف عن المراه لانها ظنت انها
اختلست الشفاهة اختلاسا وحتى لا يقدر انه لم يعلم
بالايد الذي ظهر منه وحتى يطول السعي الى بيت الرئيس
فتموت ابنته قبل بلوغه فيكون لا قامته اياها
موضع كبير وقوله انه كان في بيت الرئيس جماعة
ترج وزوا من ليدل على جلالة الرئيس وشدة الحزن
بالحقير والمفسرون يلمسون العله التي من اجلها
قال انها لم تمت لكنها مضطجعة ويقولون ليكنها يركن

اقامة الميت عنده سهله كانباء النائم وحتى يقدر
الحاضرين بموتها فتعظم الالية وذلك ان قوله لم تمت
بل هي مضطجعة تقابلها الحاضرون بانها ماتت فيكون
ذلك اقرارا منهم وهذا بمنزلة قول الله لموسى ما هذا الذي
في يدك فقال عصي حتى اذا اصارت حية لم يشك فيها
ويجوز ان يكون قال ذلك من قبل ان الموت هو نوم
دايم والنوم هو موت له انقضاء فلما كان شأنه
ان يقيمها ويحييها الى الحياه الطبيعيه قال انها
نايمه لان موتها له انقضاء وضحكهم كان تعجباً منه
ومن قوله انها ماتت مع تحققهم بموتها واخذه بيدها
ليحقق اقامته لها ولوقا يقول عادت روحها واراد
بذلك ان يبين ان النفس المفارقة لها هي التي عادت
بعينها ومرقس ولوقا يريدان بانه ادخل اياها وامها
مع البيت وهذا ليشاهد فيصدق ولا يقدر ان العله
كانت في احيائها سواء وادخاله ثلاثه من التلاميذ
معه سمعون ويعقوب ويوحنا ليشاهدوا ويخبروا
بما

بما شاهدوه فبعد الثلاثه تم الشهاده والعله التي
من اجلها لم يدخل متى معه وان كان صحيحه لانه كان
قريب العهد بالاتصال به ومرقس يقول انه قال لها
ايتها الصبيه انفضي والتلميذ ان صادقاً ووصاته
التلاميذ الا يعلموا بذلك لانسان ليس بعدهم من الفخر والكبرياء
والعله التي من اجلها امر بتقديم الغذاء اليها ليتحقق
الحاضرون ان ما فعله لم يجر على طريق الخيال وانتشار
الخبر في جميع ذلك الصقع لجلاله ذلك الرئيس ولان
اهله يكلمهم حضروا مصيبتهم الفصل السابع عشر
قال متى الرسول ولما جاز يسوع من ثر لصق به
ضربان يهتفان ويقولان يا ابن داود ارحمنا فلما
اتى الى البيت تقدم اليه ذاك المصيران فقال لهما
يسوع اتؤمنان اني قادر ان افعل هذا قال لاه نعم يا سيد
فمنذ ذلك دنا من اعينهما وقال ليكن لكما كما كانكما
وفي الحال انفتحت اعينهما فزجرهما يسوع وقال
انظرا لئلا يعلم انسان وخرجا واذا دعا ذلك في جميع

تلك الارض قال المفسر العله التي من اجلها نادياه
يا ابن داود يا مؤمن ابراهيم لشرف داود كان عندهم والسبب
الذي من اجله لم يشفيهم في الطريق لكن في البيت هربا
من الظن به انه يجب الاقتحاز وقوله اتؤمنان انني
اتمكن من فعل ذلك ليس لانه لم يعلم بواطنهم لكن حتى
يظهر اعتقادهم للحاضرين ومشفقه في نفوسهم والسبب
الذي من اجله قال لهم بحسب اما نتكلم يكون لكما ولم يقل
تنفتح اعينكم كما ليؤي ان ما اظهره من ايمانهم به هو
بحسب ما اعتقدوه ولم يكن مخالفا له وقوله لهم انظروا
لا يعرف احد ذلك التماسا للتواضع ومخالفتهم اياه
ونشرهم للخبر علته انهم فكروا وقالوا لا ينبغي ان نخفي
انعامه علينا لكن ننشره وان كان هو لغرض ما امرنا
باخفائه

الفصل الثامن عشر

قال متى الرسول ولما خرج يسوع ادنوا منه اخرين
به شيطان فلما خرج الشيطان نطق ذلك الاخرين
فتعجبت الجموع وقالت ما راى هكذا منذ قط في اسرائيل
وكانت

وكانت المعتزله تقول انه برئيس الشياطين يخرج
الشياطين قال المفسر الاخرين هاهنا الذي لا يسمع
ولا يتكلم وهذا الاخرين كان بهذه الصورة من الشيطان
الذي كان به ولهذا لما اخرج الشيطان منه تكلم
وقد يجوز ان يكون هذا العارض عرض له لامن الشيطان
وكان به ايضا صرع الشيطان فاشفى المخلص جميع
ما كان به ولم يتقدم هو الى المخلص لكن قدّم والعجب
من جهل اليهود وقولهم انه برئيس الشياطين
كان يخرج الشياطين ويستدل على محال ذلك من قول
السيد بان الشيطان لا يسي في حق نفسه ومن انه
لم يكن يخرج الشياطين حسب بل كان يشفي الاسقام
ويقيم الموتى ومن انه كان يحث الناس على عبادة الله
والشبيح له لاعلى اكرام الشياطين والعله التي من
اجلها لم يبرز جرحهم عند قولهم ذلك لتواضعه ولتوبخهم
بما يصنع من الايات فيما بعد وليعلمنا الانجاز في
الشرب الشرية قال متى الرسول وكان يسوع يطوف

المذن كلها والقرى وكان يعلم في مجامعهم ويتادي بيشركي
 الملكوت ويبري جميع الامراض وجميع الاوجاع فلما رأى
 يسوع الجموع ترحم عليها لانها كانت متعبوه مشرودة
 ككباش ليس لها راع فقال لتلاميذه الحصاد كثير
 والفعله قليلون فالتمسوا اذا من صاحب الحصاد
 ان يخرج فعله لحصاده ٥٥٠ قال المفسر الملكوت
 هاهنا يريد بها بشارته وقوله كان يشفي كل وجع
 وعلة للفرق بينه وبين الانبياء فان اولئك لم يكن
 لهم قدره على هذا وقوله وكان الجمع يعني جمع اليهود
 تعباً مشروداً كالكباش التي ليس لها راع لان رعاتها
 وهم الكهنة والمعلمون كانت كالزبايا الخاطفة
 قصدها عن الخير وتبعثها على الشر ومعنى قوله
 الحصاد كثير يريد الذين شانهم الايمان كثيرون وقوله
 والفعله قليلون يريد الذين يعلمونهم ويفقهونهم
 قليلون ولهذا هوذا يحتاجون الى المصير الي
 وقوم قالوا ان معنى قوله قليل في هذا الموضع اشاره
 الى

الى عدم احد يعلم بته وذلك ان الشكوى لو كانت من
 القلة لم لو جبان فيقول التمسوا من صاحب الحصاد
 ان يزكم فعله لان يخرج فعله وقوم قالوا ان الفعله
 في هذا الموضع عايدته على السليحين بالقياس الى الامر
 وقوم قالوا ان الفعله يشير بهم الى معلمى الناموس
 وهذا الراى غير مسلم وقوم قالوا اشاره الى السليحين
 واستدلوا على ذلك بتقليده اياهم السلطان في الحال
 على عمل المعجز وسيد الحصاد يشير به الى نفسه
 وقوله للسليحين التمسوا من سيد الحصاد ان يخرج
 فعله لحصاده لكيما ينههم على نفسه لانهم كانوا يظنونهم
 انساناً صالحاً بينهم حسب بقوله سيد الحصاد
 ولكيما يحرضهم على حشده فيستدل بحشدهم على حرصهم
 وهذا بقوله التمسوا ٥٥١ الفصل التاسع عشر
 قال متى الرسول ودعا تلاميذه الاثنى عشر
 فنههم سلطاناً على ان يخرجوا الارواح النجسه
 ويبروا كل وجع ومريض وهذه اسماء الاثنى عشر

رسولا متقدمهم سمعون الذي يدعى الصفا واندراوس
اخوه ويعقوب بن زبدي ويوحنا اخوه وفيلفوس
وابن تلمي وثوما ومثي العشار ويعقوب بن حلفا.
ولبا الملقب بتدي وشمعون القيناني ويهوذا
الاسخريوطي ذاك الذي اسلمه. قال المفسر العله
التي من اجلها اختار اثني عشر تلميذا لان هذا العدد
كان عند اليهود شريفا وعليه كان عدد الاسباط.
وعدد الحجارة التي اخذها يشوع ابن نون من الاردن.
وانفاذه تلاميذه ليبدحهم على ان يفعلوا مثل افعاله.
ولهذا لم يتقدم منذ اول ما لمحبوه لكن بعدما شاهدوا
فعله الايات وتقديمه الارواح النجسه لصعوبتها
ولانها مفسده للعقل وهو صورة الانسان وما فعله
التلاميذ قبل نزول روح القدس لم يفعلوه لانهم
كملوا لكن بقدره مخلص الكل. وكانوا كالمأمرين
وهذا فرق بين المسيح والانبياء وهو ان اولئك
لم يستطيعوا ان يعطوا القدره الموجوده فيهم
لغيرهم

لغيرهم وهو استطاع. لانه مالك وهم كانوا مأمرين.
وهو اول من طرد الشياطين من جنس البشر فان داود
لم يكن يتزمنه عند شاوول يخرج الشيطان منه بل
كان يسكن عاديته عنه والدليل على ذلك ان الشيطان
كان يعاود شاوول والعله التي من اجلها ذكر متي اسما
التلاميذ لانه لم يكن قديما ذكر الا انتخاب سمعون
واندراوس ويعقوب ويوحنا ومتي ومارثا ودوروس
المفسر يقول انه رتبهم ايضا وماريوا ليس يقول
انه لم يرتبهم لاجس الزمان ولا بحسب الفضيله.
وانفاذه اياهم اثنين اثنين ليعضد بعضهم بعضا.
وشمعون واندراوس هما من سبط يفتالي من بيت صيدا
القريه كما كتب في يوحنا. فاما ماراوسا بيوس فانه
يقول انهما من كفرناحوم ويعقوب ويوحنا من سبط
زوبولوت وفيلفوس وابن تلمي من سبط اشير.
اما فيلفوس فمن بيت صيدا وابن تلمي من عدواغير.
وقوم قالوا ان ابن تلمي من سبط ايساخز وثوما من سبط

يهودا ومتى من سبط ايساخ من ناصرة الجليل
وقوم قالوا من سبط روبيل والعله التي من اجلها
قدما سرثوما عليه وهو قبيله التماسا للتواضع
واقارانه الى اسمه العشار ليدل على رحمة سيدنا وان
لا يطرح الخاطي ويهمله ويعقوب من سبط منسا
ولبي المكنى بدي من سبط شمعون وقوم قالوا
من سبط يهوذا ولبي له ثلثة اسماء يهوذا ابن يعقوب
ولبي وتدي ولحكته سمي بلي وتدي وسمعون
القيناى هو سمعون الظنان اي الفيور ويهوذا
من مخريوط القريه ونسبه الى قرينه ليفصل بينه
وبين يهوذا ابن يعقوب وسمعون القيناى من سبط
افريم من قاطنة الجليل ويهوذا من سبط روبيل
وقوم قالوا من سبط جاد واصله متى الى اسر يهوذا
المسلم لان عرضه الثلب له لكن ليخبر بالامور
على حقايقها وستة من التلاميذ هم ثلثة اسماء
سمعون الصفا وسمعون القيناى ويعقوب ابن حلفاء
يعقوب

يعقوب ابن زبدي ويهوذا ابن يعقوب ويهوذا
الاسخريوطا واثنتان منهم ما كان متى ويعقوب ابن حلفاء
ومرس يعيد التلاميذ هكذا سمعون الصفا ويعقوب ابن
زبدي ويوحنا اخوه واندراس وفيليفوس وابن تلمي
ومتى وثوما ويعقوب ابن حلفاء وتدي وسمعون القيناى
ويهوذا الاسخريوطي ولوقا يرتبهم هكذا سمعون الصفا
واندراس اخوه ويعقوب ويوحنا وفيليفوس وابن
تلمي ومتى وثوما ويعقوب ابن حلفاء وسمعون الظنان
ويهوذا ابن يعقوب ويهوذا الاسخريوطي وفي كتاب
قصص السليحيين هكذا رتبهم لوقا بطرس ويوحنا
ويعقوب واندراس وفيليفوس وثوما ومتى وابن
تلمي ويعقوب ابن حلفاء وسمعون الظنان ويهوذا
ابن يعقوب وتفسير لفظة السليحيين الرسل ومن قبل
لم يسميهم رسلا لانهم لم يكونوا انفقوا بل كانوا يدعون
تلاميذ اي معلمين في الاصحاح السابع
قال متى الرسول لهؤلاء الاثني عشر ارسل يسوع

ووصاهم وقال لا تسلكوا طريق الخنفا ولا تدخلوا مدينة
السامريين وامضوا خاصة الى الكباش التي ضللت من
بيت اسرائيل فاذا انطلقت فنادوا وقولوا قريت ملكوت
السما والبر والارض وطهرنا الموضين (اي البرص)
واخرجوا الشياطين اخذتم مجانا واعطوا مجانا لا تقبلوا
ذهبا ولا فضة ولا نحاسا في كياسكم ولا حقيقه في
الطريق ولا قيصين ولا خفاق ولا عصا فالفاعل
مستحق قوته ه قال المفسر الخنفا يشير بهم الى
الشعوب الساجده للاصنام وفي النقل المحرقلاني بدل
الخنفا الشعوب والعلة التي من اجلها منع اصحابه
من الدخول الى مدن الخنفا والسامريه في بعثهم الاول
وهو قبل القيامه وسلطهم على ساير الشعوب بعد
القيامه ليلا تجدي اليهود فرصه في لومه ويتجنبونه
بحجة ومن هاهنا يستدل على ان الخنفا والسامريه
كانوا الى طاعته اميل ووصاته لهم لا يدخلوا الى
مدينة السامريه لانهم يريدون الاختيار فيها وقوم
قالوا

قالوا ان معنى قوله لا تسلكوا طريق الخنفا اي لا تستعملوا
سنهم واخلا قهر وقوله الكباش الضاله يريد التي قد حادت
عن الحق وقوله لهم قريت ملكوت السما يريد البشارة
الجديده الموديه الى الملكوت وهذا هو الفرق بين دعوة
الانبياء ودعوة السليحين ان اوليك رغبوا في الارض
وهؤلاء في السمايات وقوله مجانا اخذتم تنبيهها لهم
انهم لم يفتنوا موهبته التي وهبها لهم بالمال وهكذا
ينبغي ان يمتطوها والعلة التي من اجلها منعهم من اخذ
المال عوضا عنها ليظهر منهم الابتغاء من محبة المال
الذي هو اصل البلايا كما قال فولوس وحتى لا تكون غايتهم
فيما يفعلونه تناول المال لكن الايمان بالمسيح وحتى
لا يعتاض عن الالهيات بالعالميات وحتى لا يتشبهوا
بكهنة وانبياء الناموس الذي كانوا ياخذون الفوس
عن العلم المال وحتى لا تغور الاغنياء وان كانوا
لا يستحقون وتبقى المساكين الفقراء وان كانوا
يستحقون وحتى تثبت اليد والقوه الالهيه معهم

فان اعتياض المال لاثبات لها معه وبقوله لا تقتنوا
ذهباً ولا فضة بينهم حتى لا يشرأبون الى المال بضرب من
الضروب بل يزيلون عن نفوسهم محبة الجارية مجرى الموضع
وفي ذلك فوائد كثيرة الاستغناء عن الناس وحتى يجعل
تشاغلهم بأسره بالبشارة وحتى ينههم بان معه لا يحتاجون
الى الاهتمام بشيء والنحاس يريد به الفلوس ومنعهم من
الحقاق التي كان ثبات الاغنياء لبسها لا التواضع
ودليل ذلك قول مرقس لكن يلبسون نعالا وكما قال الملك
لفطرس ليس نعلك والتحقيق ثيابك (الابركسيس) وقوم
قالوا هب المال والنحاس يجوز ان يمنعوا منهم الثياب
والنعال والعصى كيف يجوز ان لا يتخذوا وتقول المفسرون
انه امرهم بذلك لينزل عن نفوسهم جميع هذه الامور الدنيوية
ويشغلهم بالتعليم والبشارة وقوم قالوا كيف منعهم من
ذلك والطبيعة الانسانية تقتضيه وهو كان يتخذ
وفطرس كان له خفاف وفولس كان له كتب وثياب
واخذ من الفيلبيقيسين وشكرهم وايضا لما انقذهم
من

من بعد القيامة ليرامهم بمثل ذلك والمفسرون يقولون
ان سيدنا لا يمنع من اجتذاب ما يحتاج اليه لاقامة الجسد
بل منع من الاحتشاد وجمع المال ومنعه لهم من ذلك
في الوقت الذي نفذهم الى امة بني اسرائيل اولا ليحقق
في نفوسهم قدرته ومراعاته لهم ويستقر عندهم التقوى
عليه ولان من بعث اليهم من موسى وغيره كان بهذه
الصفة وحتى يظهر باجابتهم وطاعتهم حسن امانتهم
والفعله يريد بهم السليبيين وجميع من يتبعهم في
تعليم الحق وقوله يستحق الفاعل قوته معناه اي
اذا اخذ الفاعل قوته في هذه الدنيا ففيه كفاية
ومكافاته بالحسن تكون يوم القيامة وقال يستحق
ولم يقل يتفضل عليه لان التفضل اغايشل من لا فعل له
قال متى الرسول واي مدينة او قرية تدخلون
اليها فاسلوا من هو الامثل بها وكونوا هناك حتى
تخرجوا واذا تدخلون بيتا فاهدوا السلام اليه
فان استحق البيت فسلامكم باقي عليه وان لم يكن يستحق

فسلامكم يرجع عليكم فاما من لا يقبلكم ولا يسمع اقوالكم
فاذا اخرجتم من البيت او من تلك القرية فانقضوا
الفبار عن ارجلكم فالحق قولكم ان لا ارض سدوم
وغامورا يكون راحه في يوم الدين ولا تلك المدينة
قال المفسر فابدة قوله اسألوا عن المستحق ان تنزلوا
عنده ثم انزلوا ليلا تنزلوا عند قوم اشرار بغير بصيره
فتجنبوا. وكيف نزل هو عندكم وتقول المفسرون
لما رجاه من صلاحه وانتقاله ولما قال تكونون بحيث
تنزلون الى حين الانتقال حتى لا يشاهدوا متغلبين
ويظن بهم انهم يوثرون التردد في المنازل للرياء وسبب
ما ياكلونه ويشربونه والرجيه فيه ويقولوا اطلبوا البيت
الذي ندخلونه السلامه معناه ادعوا لاهل البيت
حشا لهم على فعل الخير وقوله وان استحق البيت حلت
بركتكم عليه وان لم يستحق لم تحل بركتكم عليه ووصاته
لهم ان ينقضوا التراب من ارجلهم ليدلوا بذلك انهم
لم يستصحبوا من ذلك البيت شيئا لان التراب
علامة

علامة السعي والتعب فيكون ذلك علامة استهانة
ذلك البيت بتعبهم وقوله ان مدينة سدوم وغامورا
يكون نياح في يوم الدين ولا يكون لتلك المدينة معناه
ان سدوم وغامورا لو شاهدت الايات وسمعت البشرى
بالملكوت لقبلت الايات ما شاهدت وهذه القبيله التي
شاهدت هذا باسره لم تقبل وقوله يكون سدوم وغامورا
نياح بمعنى يقول عذابا بها بالقياس الى عذاب الاله اسرائيليه
وقوم قالوا يكون لها نياح في الحقيقة لانها قد استوفت
العقاب بالنار والكبريت في هذا العالم وهذا محال
لانه ليس عقاب المخطي وان لم يثب بمد الخطايه
والحق هو ان سيدنا قال هذا على سبيل المبالغه لارهاب
الذين لا يقبلون السليمين والقطع على امة بني
اسرائيل بانه شر من اهل سدوم وغامورا
قال متى الرسول ها انا مرسلكم كالخراف بين الذباب
فكونوا حكيما كالحيات وودعا كالحمار وتحذروا من
الناس فان في مجالس الحكماء سلونكم وفي محافلهم

يعزرونكم وامام الملوك والقضاة يقدمونكم من اجل
لشهادتهم وشهادة الشعوب قال المفسر هذا
القول يليق بالسليحيين وغيرهم من الملائكة والملائين
الذين بشروا بالحق وتبشروهم بالخلان لسكونهم
والامر بالذباب لقساوتهم والمفسرون يقولون كيف
تقهر الخلان بالذباب ويجيبون بان قوته وايده يهريان
وهو بان يقهر الذباب بالخلان ووصاته اياهم ان يكونوا
حكماة كالحيات من قبل ان احبته عندما تضرب تستر
راسها وتبذل جميع جسدها وحكمتها هي هذه فيوصيهم
ان يكونوا هم بهذه الصفة يحامون عن الامانة والاعتقاد
التي هي راس الفضيله ويبذلون كل شيء عوضا عنها
ودعة الحمام هو ان فراخها ياخذها اربابها من
وكرها ويزجونها فلا تقشر لذلك وتعود الى حالها
في الافراخ في الوكر فهو يقول هكذا ينبغي لكم ان
تستعملوا من الاحتمال والصبر وان تاذنتم لرجاء
صلاح الامر وانقلبا من الباطل الى الحق وكقوله
احذروا

احذروا من الناس فانهم يسلمونكم الى الحكام ويتكلمون
بكم في مجامعهم تشجيعا لكم على الصبر عليهم والتوفيق
من الوقوع في الضيق وقوله ذلك لشهادتهم وشهادة
الشعوب اشارته الى ما سوف يلقيهاهم من الشدة
قال متى الرسول فمتي ما يسلمونكم فلا تغنوا باي او
١٢٠ بماذا تتكلمون فان في تلك الساعه تعطون ما تتكلمون
ولستم المتكلمين لكن روح ابيكم ينطق فيكم وسيسلم
الاخ للموت اخاه والاب ابنه وتقوم الابناء على ابايهم
فيميتونهم وتكونون مشنئين من الناس جميعا لاجل
اسم الذي يحتمل الى الاخر يحيى قال المفسر
معنى قوله لا تهتموا بماذا تتكلمون وكيف تحتجون اذا
حصلتم في الشدايد لتشجيعهم ولكيما يقدموا على ما
يفعلون ثقة بان روح القدس يشدهم ويعينهم
وقد شوه ذلك من بعد صعوده بنزول روح القدس
وما فعله الرسل من العجايب بالقوة التي اكتسبوها
ومعنى قوله يسلم الاخ لاختيه والاب ابنه للموت

يريد ان محبة الحق تفرق بين بعضهم وبعض حتى قصير
 الاقارب لبعده وذو الود اعداء وهذا للتنافر
 الذي يحصل بين القابل وغير القابل ومعنى قوله
 والذي يصبر الى الانتهاء يريد الى اخراجياته على طاعتي
 هو الذي يحيا به قال متى الرسول واذا ما يشد فؤدكم
 من هذه المدينة فاهربوا الى اخرى فالحق اقول لكم انكم
 لم تاتوا على ساير مدن اسرائيل حتى ياقي ابن البشر
 قال المبشر يريد اذ اطردوكم الى يهود من مدينته
 فاهربوا الى اخرى فانكم لا تستكملون ساير المدن
 حتى الحق بكم فاحفظ عنكم وهذا قاله لهم في البعث
 الاول من قبل القيامة قال متى الرسول ليس تليذ
 افضل من كبريه ولا عبد من مولاة يجزي التابع ان يكون
 كعظيمه والعبد مولاة فان كان قد عوارب البيت
 بعلمه بول فكم بالحري اهل بيته قال المفسر
 هذا القول ورده المخلص عليهم ليشجعهم ويصبرهم
 ويسليهم فانه اذا كان هو قد لاقى صعاب الامور
 فكم

١٢١

١٢٢

فكم اولي ان يلغوا ويهتربعون له والتلميذ بما هو تلميذ
 وفي الشيء الذي يتعلمه من رآيه لا يكون افضل من معلمه
 والعبد لا يكون افضل من سيده من حيث هو عبد وسيده
 البيت يشيره الى نفسه وبنو البيت يشيرونهم الى
 المسيحين قال متى الرسول لا تغزوهم
 اذ ليس شيء مخفي فلا يظهر ومستور لا يعرف ما اقول
 لكم في الظلام فقولوه انتم في الضياء وما تسمعون
 باذانكم نادوا به في السطوح قال المفسر قوله ليس
 مستورا الا سينكشف يريد من البشارة والحق وهذا
 قاله للتسليه لهم بان حقكم سيظهر فلا تغشعوا مما
 يطرركم وقوله ما اقول لكم في الظلمه يريد مستورا
 فقولوه انتم في الاناره يريد ظاهرا والمفسرون يقولون
 ما هو مزعج ان يظهر لم قاله مستورا ويقولون لانه
 لا يحسن ان يشهد هو على نفسه قال متى الرسول
 ولا تخشون من الذين يقتلون الجسد فما يمكنهم قتل
 النفس بل اتقوا كثيرا من يقتدر ان يهلك النفس والجسد

١٢٣

١٢٤

في جهنم. اليس قد تباع عصفوران في رباط وواحد منها
 من دون ابيكم لا يسقط على الارض فاما ما يخصكم قطافات
 شعور ووسمكم كلها معدودة فلا تعرفوا اذا افضل من
 عصافير كثيرة كل انسان يعترف بي امام الناس اعترفيه
 ايضا امامي الذي في السماء ومن يكفر بي قدام الناس
 اكفر به ايضا قدامي السامي. قال المفسر قاتلوا
 الجسد الناس ومهلك الجسد والنفس الله تعالى
 بالعذاب الليم دايما فيقول لا تخافوا الناس وخافوا الله
 وجهنم يشير بها الى عذاب الكفار وهو البعد من الله وما
 احسن ما قرن بالجسد القتل والنفس الهلاك لان القتل
 يتخلص منه بالبعث وهلاك النفس لا خلاص منه لانه
 يكون دايما وضربه المثل بالعصافير لانها حقيره
 وقال عصفوران ولم يقل واحدا او اكثر على سبيل
 المثال فيقول اذا كان ابوكم السماوي لا يهمل امر
 العصافير مع كونها حقيره في الحيوان لانه خلقها
 منذ الاول لمنفعة ما فكر اوليكم الا فيكم وبطرحكم
 وباشعاره

وباشعاره ايانا بهذه العناية حشنا على اطراح القنايا
 ومحبة الدنيا والشر ولا تفهم انت من هذا رفع الاستطاعة
 لكن تصرفاتنا نحن نتصرفها والله لا يخفى عليه شيئا
 منها علما لانه يقودنا الى فعلها وقوله من كفر او امن
 بي قدام الناس يريد به في هذا العالم الكفر واقربه قدام
 ابي السامي يريد به في العالم المزمع وقوله ان احد
 العصافير لا يسقط على الارض يريد من دون علم الله
 قال متى الرسول لا تظنوا اني جيت لالقي السلم
 في الارض ما جيت لالقي السلم لكن الحرب لاني جيت
 لافصل الرجل من ابيه وبين البنت وامها وبين الكثرة
 وحماها واعادي الرجل اهل بيته. قال المفسر
 قوله انني ما اتيت حتى القي السلم في الارض لكن الحرب
 ينبغي ان تفهمه بطريق العرض وذلك انه اتى للود وليصير
 الناس باسمهم كشخص واحد دليل ذلك قوله السلم
 اتركه بينكم والنبي يسميه سلطان السلم الان
 المخالف بايثاره يضادده الناطق بالحق ويكون الحرب بينهما

فالى هذا اشار بقوله ما قال وفصله الرجل من ابيه
والاقارب بعضهم من بعض على هذا الوجه لانهم لا يساعدهم
على الحق اما الاب لابن والابن لاب والابن لاب وقوله ان اعداء
الرجل اهله يشير بالرجل الى نفسه واهله الى بني
اسرائيل او يكون قال ذلك مطلقا في الناس كلهم بان اعداء
الرجل المؤمن اهل بيته الكفار قال متى الرسول
من يحب ابا او اما افضل مني فليس باهل لي ومن يحب
ابنا او بنتا اكثر مني فليس باهل لي وكل من لا يحمل صليبه
ويتبعني فلا يستحقني وكل من وجد نفسه يهلكها
ومن يهلك نفسه من اجلي يصيها من يقبلكم فاي اي يقبل
ومن يقبلني فانه يقبل مرسلني ومن يقبلني باسمي
فاجرني ياخذ ومن يقبل ثرا باسمي فانه ياخذ اجر
ثري وكل من يستقي احد هؤلاء الصغار شرابا باردا
حسب باسمي فالحق اقول لكم انه لا يضع اجره
قال المفسر يقول ان الذي يحب اقاربه الطبيعيين
اكثر مني فذاك لا يستحقني ومن لا يحمل صليبه
ويتبعني

١٢٦

ويتبعني لا يستحقني يريد انه من لم يترك جميع الامور
العالمية واللذات ويكون كالملصوب الذي لا شيء له
ويتبعني فانه لا يستحقني وقوله من احب نفسه فانه
يهلكها يريد من مكن نفسه من لذات هذا العالم فانه
يهلكها ومن منعها منها فانه يحييها وقوله من قبلني
باسمي وتقياسا سرتقي فانه ياخذ اجرني واجر تقي
اراد به من قبل النبي او الرجل الصالح من اجل النبوه
والصلاح لا من اجل غيرهما من امور العالم او الفخر فان
اجرة اكل يحصل له وقوله وكل من يستقي احد الاصاغر
يريد به الضعفا شرابا باردا فانه مكافاته لا تضع
يريد ان الله يجازي المحسن ولو على البسيط من احسانه

١٢٧

الفصل العشرون قال متى الرسول
ولما اكل الخبز وصاء تلاميذه الاثني عشر انتقل من
هناك ليحل وينادي في مدينتهم فاما يوحنا فلما سمع
في الحبس بالمال المسيح ارسل تلاميذه وقال له انت
هوذا اكل الاتي امر نتوقع اخر فاجاب يسوع وقال لهم

انطلقوا قسوا ليوحنا ما تسمعون وترون العجي يبعرون
والعرج يمشون والبرص يتطهرون والصم يسمعون
والموتى يقومون والمساكين يبشرون وطوبى للذي
لا يشك فيّ. قال المفسر من بعد فراغ سيدنا
من وصاه تلاميذه وصدورهم من عنده وانطلاقه هو
الى مدن اسرائيل للبدء فيها والبقائه بقول الحق
ارسل اليه يوحنا يساله على لسان تلاميذه وفي تلميذ
اخر يقول على لسان نفسين من تلاميذه انت المنتظر
او غيرك والمفسرون يلتمسون العمله التي من اجلها
راسله برسالة تدل على التشكك فيه وقوم قالوا انه
تشكك فيه بالحقيقه ودليل ذلك رسالته ورد عليهم
بانه لا يتطرق ذلك عليه بعد سماعه صوت الاب على
الاردن وقوله انا محتاج الى الاعتماد منك وقوله انا
رايت الروح نزل من السماء وحل وقوم قالوا انه
راسله بهذه الرساله وهو في الحبس ليشتهر ذلك
عنه فيتخلص ورد عليهم بانه لم يكن معتقلا بسبب
المسيح.

المسيح لكن لاجل هيرودس وانكاره عليه ولا يجوز
ان يتطرق على من كان قديما يوبخ اليهود ويدعوهم
اولاد الافاعي بسببه ان يتبرأ منه هذا التبري وكان
ينبغي له ان يستحي من تلاميذه من بعد اقاربه به ان
يتشكك فيه هذا التشكك والحق هو ان تلاميذ يوحنا
لا غرقهم في عصبيتهم له ما كانوا ينقادون الى طاعة
المسيح ولما شاهدوا ارتفاعه وانخفاض ذكر يوحنا
اشتد ذلك عليهم ولان مدته كانت قربت احب ان يزيل
ذلك عن نفوسهم ويرسخ فيها محبة المسيح ولا يصيروا
حزبا بعده يتعصب ليوحنا لكن يعتقدون الطاعة
للمسيح حسب فانفذهم اليه لاعلى سبيل الرساله لكن
على سبيل التشكك حتى لا يرتابوا في فعل المعجزات
فيصدقونه من فعله ولعلم سيدنا بفر من يوحنا لم يجيبهم
باني انا هو لكنه صنع الايات فتقاهم الى التصديق به
منها وقال لهم امضوا فخبروا يوحنا بما رايتم وقوله
المساكين يبشرون يريد بهم المساكين بالخطيه يبشرون
بالنوبه.

١٢٨
وقوله الطوبى لمن لا يشك في توبيخنا لتلاميذ يوحنا
الذين شكوا فيه وحشا على ان لا يعاودوا الى مثل هذا
الفعل ٥ قال متى الرسول فلما مضوا ابتداء يسوع
يقول للجمع في يوحنا لماذا اخرجتم تنظرون في القفر
اقصبة تختبئ من ريح والا فاذ اخرجتم تبصرون رجلا
لا بس ثياب لينة ها الذين هم للنعام لابسون في بيوت
الملوك هم والا فاما الذي خرجتم تشاهدون نبيا نعم
اقول لكم وافضل من نبي لان هذا الذي كتب فيه انبي
مرسل ملكي امام وجهك ليصلح الطريق قدامك ٥

الاصحاح الثامن

قال متى الرسول انه ما قام في من ولده النساء
اعظم من يوحنا المصابغ والصغير في ملكوت السماء
اعظم منه ومنذ ايام يوحنا المعتمد والى الان فملكوت
السماء تختطف قسرا والمستكبرون يختطفونها فان
جميع الانبياء والتوراه تنبوا الى يوحنا وان شئت
فاقبلوا انه ايليا المزمع بالجي فتولد اذنان ليسمع بهما
فليسمع ٥

فليسمع ٥ قال المفسر لان الجمع الحاضر لما سمع رسالة
يوحنا المتضمنه للتشكك ساء ظنهم وقالوا اعله قد
عاد عن حاله التي كان عليها اذ اراد ان يقرر في نفوسهم
انه لم يتغير وفعل ذلك بان اذكرهم امره السالف اعني
خروجهم اليه واعتمادهم منه والموضع الذي سكن فيه
ولباسه وتدبيره ومن النبوه المتقدمه فيه وشهادته
هو عليه ولم يفعل هذا وتلاميذه حضورا لكن بعد انصرفهم
حتى لا يظن به انه يتلافاه بذلك وقال للجمع ماذا خرجتم
قديما لتنظروا من يوحنا قصبه توجهها الرياح وتقلبها
اي يشبه قصبه توجهها الريح بتقلبه على الظنون في
الاراء بما شهد به اولا وتضمنه تشككه ثانيا ليس هو
بهذه الصورة بل هو افضل من جميع الناس او رجلا
لا بس ثيابا فاخره فصلح للملوك ما هو هكذا لكنه نبي
واجل من نبي وجلالته على الانبياء لان كل واحد منهم
تنبى على المسيح من غير مشاهده وهو شاهده وخدمه
وايراده النبوه عليه ليقرر في النفوس ايضا جلالته ٥

وان رسالته اليه كانت لغرض ما من الاغراض وقوله
انه لم يوجد في من ولذته النساء اعظم منه لكيما يرسل
ما خامر النفوس وظهر من قلبه في رسالته وبلغ في ان
ذلك كان لغرض له وقوله ان الصغير في ملكوت السماء
اعظم منه قوم قالوا انه يريد به الصغير من مات وله
حسنات وكان صالحا لان ذلك قد انصرف عن العالم
واحد الزلل ويوحنا وان كان عظيما في هذا العالم فانه
بعد مع الهيولي والتغيرات والتقلبات فاذا اقيس ذلك
الى يوحنا كان اعظم منه لانه في نعيم قد وثق اليه
وقليله اكثر من نعيم هذا العالم كثيرا وبجسب هذا
التأويل يشير بملكوت السماء الى العالم العتيق وقوم
قالوا انه يريد بملكوت السماء سنه والصغير احد
المعدين الذين حصلوا في رتبة البنوة لان يوحنا نبي
وشوشيين ومحبي المسيح وكل واحد من المعتدين ابن
الله بالتفضل واخ للمسيح ووارث وقوم قالوا يريد
بملكوت السماء الزمان الذي بعد قيامته والصغير احد
تلاميذه

تلاميذه اذ كانت الموهبه الموهوبه في العلية لا تثنى بذاتها
ولا يماثلها فاذا اقيس السليحيون الى يوحنا كانوا اشرف
منه واذا اقيس هو الى الانبياء كان لجل منهم وما ريو انيس
يقول انه اشار بالصغير الى نفسه لعلتين احدهما انه
اصغر منه في السن والاخرى لان اليهود كانوا يظنون
بالمسيح انه دون يوحنا فيقول ان الصغير الذي هو انا
على ظنكم اعظم منه في ملكوت السماء اي في المثاله
والروحانيه والامور السماويه وقوله من ايام يوحنا
ملكوت السماء لا يوصل اليها الا بالصعوبه يريد باطراح
العالم وترك اللذات ومقاييسه الشدايد والصبر على
الملمات وقوله ان الانبياء الى عهد يوحنا تنبت يريد
على انه المتوقع اي المسيح هو المتوقع وقوله ان يوحنا
هو ايليا المنتظر فلمشايه التي بينهما وذلك كما ان
يوحنا عند انقضاء السنه العتيقه ورد امام المختص
وانذر بوروده كذلك ايليا عند انقضاء العالم يرد امام
المختص ويشعر بوروده الثاني وقوله ان لحيتم فاقبلوا

١٢٩
تفويضا الى حريتهم وحتى لا يظنون انه يقهرهم على القبول
منه وقوله من كان له اذنان يسمع فليسمع تنبيهها
للمحاضرين لفتح اذان قلوبهم وتفهم ما قاله
قال متى الرسول ولما اشته هذه القبيل هيشبه
صبيا ناي مجلسون في سوق وينادون برفقايتهم ويقولون
غنيينا كرم فارقتهم وندينا كرم فاختموا اكلن ايوحنا
اقى لا ياكل ولا يشرب فقالوا به جني وجاء ابن البشر
ياكل ويشرب فقالوا هذا رجل اكل وشارب خمر
ومحب للملسة والخطاة فتبررت الحكمة من افعالها
قال المفسر لما قرر في نفوس المحاضرين جلاله يوحنا
وازال الشبهة عنها بتقليبه عاد الى توبيخ اليهود
ما انتنوا الى الحق بطريقتهم يوحنا وهي التمسك بالصوم
وما جرى مجراها ولا بطريقته التي في الانبساط معهم
فيما يوكل ويشرب حتى يرهين ان علاجهم مستعسرا
والقبيله يريد بها قبيلة اليهود وتشبيهه لهم بالصبيان
لضعف عقولهم فيقول كما ان هؤلاء الصبيان
اجتذبوا

١٦٢
اجتذبوا رفاقهم بطريقتهم الفرح وطريقتهم الفرح ولسم
ينتنوا هكذا الحقني ويوحنا معكم اجتذب يوحنا في اجتذابكم
بنسكه وصومه ورميته بان فيه شيطان وانا مجتهد
في جذبكم بانبساطي معكم وانتم تغيروني في التمسك في
الماكل والمشارب ومعاشرة الملسة والخطاة والحكمة
يريد بها تدبيرة وتقدير الكلام هكذا واظهرت عنايتي بكم
من تدبيري يا بني اجتذبكم بكل طريق وما انقذتم ولو قانا
يقول وتبررت الحكمة من اينها يريد عرف الحكمة
اي الطريقة التي سلكها من اينها اي من الذين امنوا
بي وعرفوا اغراضه قال متى الرسول حيث يدرك
يسوع يوثب المدن التي كانت جرائحه الكثيره فيها
ولم تنب وقال ويهلك كورنين ويهلك بيت صيدا لو كان
في صور وصيدان الجرايم اللاتي كانت فيكما عسان
كانتا بالمسوح والرماد تابنا لاجرم اي قول كما ان
لصور وصيدان يكون راحه في يوم الدين ووثكما
وانت يا كفرناحوم تلك التي الى السماء علوت الى الهاويه
تخوين

فلو كان في سدوم الجراج التي كانت فيك لبقيتا لي يومنا
لكن اقول لك ان لارض سدوم تكون راحه في يوم المحكم
ولا لك : قال المفتر يريد بالمدن اهل المدن وكوزين
وبيت صيدا قصد ذكرها لكثرة ما فعله من الايات فيها
ولم تنب اهلها وقوله تكون راحه لصور وصيدات
وسدوم في يوم الدين يريد به انه يقل عذابهم وهذا
بالقياس الى عذاب اولئك وعلو كفرناحوم لكثرة ما فعل
فيها من الايات وقوم قالوا ان ذلك اشارته الى عجب
اهلها بنفوسهم وقوله تنحطين الى الهاويه يريد الى قعر
جهنم : قال صلي الرسول وفي ذلك الوقت اجاب
يسوع وقال اعترف لك يا ابي سيد السماء والارض
اذ سترت هذه الاشياء عن الحكماء والفهماء وكشفتها
للاطفال نعم يا ابي هكذا كانت المشيه لديك كل شيء
اسلم لي من ابي وما انسان يعرف الابن الا الاب ولا انسان
ايضا يعرف الاب الا الابن ومن يشاء الابن ان يظهر له
تعالوا الي كلكم ايها الكاثولون وحاملوا الاثقال
وانا

وانا ارحمكم احملاوا نيري عليكم وتعلموا متى فاني الودع
بقلبي فتصيبوا راحه لنفوسكم فنيري لنبيذ وحملي
خفيف : قال المفتر قوله في ذلك الزمان يريد به
زمان توييحه لليهود على تركهم الاستماع منه والحكماء
والفهماء يريد بهم الكتبة والاحبار وهذا قاله على سبيل
التهمز بهم وتقديره اخفيت ذلك من الذين يظنون
بنفوسهم انهم حكماء وكشفته للاطفال يريد
بهم السليمي النيات الذين كانوا يسمعون قوله ويقبلونه
وقوم قالوا يريد بهم السليحيين وقوم قالوا اذا كان الله
اخفى عن الحكماء والفهماء ما كان يقول فما ذنبهم
والجواب ان الله لم يقصد ذلك ولا جيلهم على مخالفة
الحق لكن خلقهم احرارا مستطيعين بفعلون الخير والشر
باختيارهم فلاجل هذه الحريه قال اخفيت ذلك عنهم
لاني اعطيتم حريه لم يتصرفوا فيها بحسب الواجب
وانقادوا بها الى الشر وعدلوا عن الخير وقوله نعم هكذا
كانت ارادة تك اي بارادة تك اخفيت هذه الامور عن اليهود

الذين لم ينطاعوا للحق ولا للانبيا. وعلمت منهم انهم
لا يطيعون قولي واظهرت ذلك للذين عقولهم لم يفسدها
الباطل وهي مهياه نحو الحق واعترافه بالمجد لانيه على هذا
الفعل ليعلمنا ان الذين لم يطيعونه هم مبعودين من ابيه
كبعدهم عنه وهذا الاعتراف منه وقع بما له من الناسوت
لا بما له من اللاهوت ولو قال يقول ان من يعبد السبعين
الذين اتقدهم سيدنا وقولهم ان الشياطين طاعتنا باسكن
سرب روح القدس وقال اشكرك يا ابي سيد السماء
والارض فانك اخفيت ذلك من الحكماء والفهماء وكشفته
للاطفال وسرور سيدنا لم يكن بان الحكماء لم يطيعوه
بل لاجل ان الاطفال امنوا به ولو قال يقول انه التفت
الى اصحابه وقال لهم اعطيت من ابي كل شيء وقايدة
ذلك لئلا يظنوا انه لم يكن له قدره الاعلى اخراج
الشياطين حسب وحتى يوتج الحاضرين ويعلمهم انهم
ما رقيقين وخارجين عن طاعة الله اذ كان ابوه سلمهم
اليه وهم لم يطيعوه وقوله انه لا يعرف الابن حقا
الا

الا الابن وها هنا يريد بالابن المسيح ولا عرف الابن حقا
الا الابن والابن الذي هو المسيح يعلم ذلك لمن يؤثر اى لمن
يطيع الحق ولا يعيل الى الهوى والاتقال اما ان يريد بها
الخطايا او السنه العتيقه والنير يريد به ناصوسه
الجديد الذي يسقط به كلنى الزبايح وظهر الاجسام
وافاد فيه السنه العقلية والصبر على المذنب وترك
عقابه في الوقت لرجاء التوبة وما احسن قوله انني
متواضع بقلبي ولم يقل انني متواضع حسب وقوله
تصيبون راحه لنفوسكم يريد اذا ما تشبهتم بي وفعلتم
مثل فعلى بل تتواضعوا وتغفروا وتسال المستشرقين
كيف قال ان نيري نير سرور ومحلي خفيف وقديما قال
ان الباب حرج والطريق الموديه الى احياء ضيقه
ويحييون ويقولون انه قال ان نيري نير سرور ومحلي
خفيف بالقياس الى ما يودي اليه من النعيم والاتصال
بالباري والا فالطريق الموديه اليه على غاية الصعوبه
اذ كانت تامر باطراح الذات العالميه بأسرها والفقران

للمذنب وقوم قالوا انه قال ذلك بالقياس الى السنة العتيقة
اذ كانت السنة العتيقة ملوّه من الاثقال الجعمانية وقوم
قالوا انه قال ذلك بالقياس الى نفسين الى المتجرد للعمل
بسنته والى المتكاسل عنها وهذا هي عنده حقيقة لما
يشاهده من الفضيله فيها وذلك هي عنده ثقيله لقلة
صبره على الحق ^{١٣٢} قال متى الرسول وفي ذلك الوقت
كان يسوع يمشي بين ذروع في البيت تجاع تلاميذه
وابتدوا يفكرون سنبلاً وياكلون فلما رايتهم المعتزله
قالوا له ان اشاعك يعملون ما ليس بمسلط ان يفعل
في السبت فقال لهم هو اما قرايم ما فعل داود لما جاع
والذين معه كيف دخل الى بيت الله واكل خبز مايدة
الرب ذلك الذي ما كان مسلطاً ان ياكل ولا الذين معه
الا الكهنة فقط او ما قرايم في الكهنة التوراه ان الكهنة
في الهيكل يعملون السبت ولا لوم عليهم واني لا قول
لكم ان هاهنا لا عظم من الهيكل ولو كنتم تعلمون
ماهي الرافه التي انا طالبها ولا الذبيحه لم تحفظوا
الذين

الذين لا لوم عليهم فان ابن البشر هو سيد السبت
قال المفسر من بعد عمله بالسنة العتيقة تانيساً
لال اسرائيل واعتماده وابتداه باظهار السنة الجديد
ابتداً في تمام ما يصلح اتمامه من السنة العتيقة وهو
حفظ السبت على الوجه الذي كانوا يحفظونه ودفعه
نقضه بالطين الذي وضعه على العين ففتحها كما سلط
والرب وها هنا نقضه لتلاميذه باذنه في تناول الفريك
لضرورة الجوع وبقوله كان تلاميذه جوعاً دل
على ضعفهم وخلوهم من ساير الامور العالمية وملأهم
له مع ذلك المحبتهم اياه ولو قال ان التلاميذ كانوا
يفركون السنبل بأيديهم وياكلون وهذا هو حل السبت
ويسألون عن العلة التي من اجلها انكروا عليه الانكار
التمام عند ما بسط اليد الياسه في يوم السبت
وها هنا عند الفريك لم ينكروا الانكار التام وتقول
المفسرون ان انكارهم كان لاجل الحسد فبحسب
عظم الامحوبة كان الانكار وطمح احسن ما حل سيدنا

شبهتهم بما فعله داود من تناوله القران واكله اياه
والذين معه لضرورة الجوع وهذا وان لم يكن حلالا لسبب
فهو اعظم من حل السبت ومثابه له في التجوز على فعل
شيء تنهي عنه السنة ويوشع ابن نون ايضا حل
السبت في اريحا وايليا لما مضى الى حوريب وانما اذكركم
بداود لشرفه عندهم واذا كان الامر على هذا فاعلى
تلاميذي لوم اذ كانوا فعلوا ما فعلوه لضرورة القوة
ومرقس يزيد ويقول اما سمعتم ما فعل داود لما جاع
والذين معه كيف دخل الى بيت الله وابيثار رئيس
الكهنة واكل من خبز مايرة الرب وشمويل يدل كتابه
على ان اسرا الكاهن كان اخيملك والمفسرون يقولون
كان له اسمان سماه شمويل باحدهما وسيدنا بالآخر
وقوم قالوا ان ابيثار هو ابن اخيملك فامر الاب لابن
بالاعطاء واحسن من حله الشبهه بما فعله داود
حله اياها بما تفعله الكهنة في يوم السبت من ذبح
الذبايح وتقريب القرابين للاستغفار وحلهم لها
بهذا

بهذا وهم غير ملومين ولا مذمومين وقوله انهما هنا
ما هو اعظم من الهيكل يشير الى نفسه فينبغي ان تكون
اصحابه اعظم من الكهنة فهم اولى بحل السبت والعلة
التي من اجلها لم يصرح بنفسه لاجل بني اسراييل
وقوله لو عرفتم اني اراه اقصد لا الذبيحة ما كنتم
بالذين تعدلون من لا يستحق العدل اي لو عرفتم مقصدي
وغرضي وهو الرحمة والود لا ذبيحة الحيوان لا قصرتم
في لومكم ومرقس يزيد قول اخر لهم ويقول انه قال
السبت بسبب الانسان خلقت ولم يخلق الانسان
بسبب السبت واذا كان الامر هكذا فان نحيا فيها
اولى من ان نموت بضرورة الجوع وليس ينبغي ان
تعتزضني بقتل صلحور الذي وجد في يوم السبت
يجمع الخطب فقتل فاقول ان ذلك كان في اول السنة
العتيقة ولو توقفت عند حتى ينقض قانونا واحدا
لبطلت بعد ذلك باسرها والحق ان سيدنا لم ينقض
السبت في الحقيقة ويبطل فيها فعل الخبز لكنه ازالها

عن الوجه التي كانت عليه وسنن فيها سنننا من الخير
رحمه ورافه وصدقه تفوق تلك بل لا تناسبها في الشرف
وقوله ان ابن البشر هو سيد السبت ليحقق في نفوسهم
انه متسلط يفعل كما يشاء ويحل ما يشاء ويعقد ما يشاء
اذ كان هو رب السبت فلا لوم على تلاميذه والعلة التي
من اجلها لم يخلق في وقت جوعهم خبزا ومكثهم من
فريك السبيل لانه لم يكن يفعل الايات للاف تخار
وعلى طريق العبث لكن عند الحاجة الى جذب الناس
وردهم الى الايمان :- الفصل الحادي والعشرون
قال متى الرسول وانصرف يسوع من ثم واتي مجمعهم
وكان هناك رجل قد دبست يده وسأله وقالوا هل
مسلط الابرار في السبت ليجربوه فقال لهم ايا رجل
منكم له كبش واحد فان وقع يوم السبت في حفرة فلا
يسكه وينهضه فبكم الانسان افضل من الكبش
فاذا هو جاز فعل الحسن في السبت وحينئذ قال
لذلك الرجل ابسط يدك فبسط يده فاستقامت
كصاحبته.

١٣٣

كصاحبته فخرج المعتزله واجمعوا الراي على ان
يهلكوه :- قال المفسر ليس في السبت الذي فرك
التلاميذ السبيل فعل هذه الاية لكن في اخر كما قال لوقا
ولوقا يقول ان يد الرجل الجافة كانت اليمنى والسايلون
له الكتاب والمعتزله ولم يكن غرضهم في سواهم
الاستغادة منه لكن صده عن فعل المعجزات والتوبيخ
له على حل السبت وما احسن ما فعل في الجواب بضربه
المثل بالكبش وذلك انه اسكتهم لان الواحد منهم كان
يرى تحليل كبشه واخرجه والانسان اشرف من الكبش
كثيرا ثم قطع بعد ذلك ان فعل الخير في السبت واجب
وانما ضرب لهم المثل بالكبش لمحبتهم للمقتنيات واموال
الدنيا واشفاقهم عليها ومرفس لوقا يقول ان
سألهم هل يجوز في السبت فعل الخير ام لا والقولان
صحيحان وذلك انهم سألوه اولاً وسألهم هو ثانياً
ثم ضرب المثل ولوقا يقول ان الكتاب والمعتزله
كانوا يسرون معه في يوم السبت حتى ينظروا ما يفعل

فيومجونه بسبب حل السبت وقال للرجل الجاق اليد
اليمنى تعال فقم في الوسط وكان غرضه في اقامته في
الوسط ليشاهده فيرجوه والحق ان قلوبهم لم تزد الا
قساوه وقظاظه ثم بعد هذا الفعل ضرب لهم المثل
ومرقس يقول انهم بعد هذا القول سكتوا ولم يجيبوا
وانه ناملهم مجرد وصعب عليه قساوة قلوبهم لمحبته
لصلاحيهم وبانصرافهم من عنده دل على ان مرضهم لا شفاء
له اذ كانوا لا يصغوا الى قوله الحق بل اتفقوا على
اهلاكه ومرقس يقول ان المعتزله مع اصحاب هيرودس
انصرفوا وقد جزموا رأيا في قتله والمفسرون يقولون
ان اكثر ما فعله في حل السبت كان بعد تقدم مقدمه
على طريق السؤال يقودهم بها الى التصديق بوجوب
ما يفعله وهذا يتأمل من شيء فعله في يوم السبت
قال متى الرسول وعلم يسوع فظمن من هناك وتلته
جموع كثيرة فشفي جميعهم ونهاهم لا يعلنوا ذلك
ليكل ما قيل في اشعيا النبي اذ قال ها عبيد الذي
اصطفيته

اصطفيته حبيبي الذي ثاقت اليه نفسي وروحي احل
عليه والحكم يودن للشعوب لا يصيح ولا يباري ولا يسمع
انسان صوته في سوق قصبه رضيعه لا يكسر
وسراج ينش لا يطغى الى ان يخرج الحكم بالغلبه
وباسمه تنبش الشعوب اذ قال المفسر قد قلنا
لم انظر في المخلص من بينهم وافدنا دفعات العله التي من
اجلها كانت الجوع تنبعه ومرقس يقول ان الجموع
كانت من يهود ومن اورشليم ومن ادوم ومن عبر الاردن
ومن صور ومن صيدا والعله التي من اجلها كان يامر
من يشفيه الا يظهر ذلك لاجل حسد اليهود حتى لا يتراب
ولحبة التواضع والعله التي من اجلها احضر النبوه عليه
في هذا الموضع لاجل قابل يقول لم كان يامر المشفين
باخفا ما يفعل بهم ويقول ان ذلك لتتم النبوه القايله
انه يفعل الخير ولا يريد به السعده والقول بانها
عبدك الذي اصطفيته مصروف الى انسانية سيدنا
وقوله احل روجي عليه بمعنى اتخذه وقوله ينادي الشعوب

بالحكم يريد التقوى والحق وقوله لا يماري ولا يسمع له
 صوت في السوق يدل على تواضعه والقصة الموضحة
 والسراج الذي ينشئ يريده اليهود وقوم قالوا يريد بذلك
 القوم الناقصي المعرفة وقوله لا يطغى بمعنى لا يهلك
 لكن ياخذهم بالرفق وقوله الى ان يظهر الحكم بالغلبة يريد
 الى ان يظهر الحق بقمه للشيطان فحينئذ من اطاعه
 فقد فاز والا فالعقاب معد له كما لحق اليهود من الروم
 بالسبي المودى الى هلاكهم وقوم قالوا كيف قال النبي انه
 لا يماري ولا يصيح ولا يسمع له صوت في السوق والكتاب
 يدل على ان المخلص في اليوم الاخير من المعيد زعق وقال
 من كان عطشانا فليأت الى ويشرب وانه كان يطوف
 الاسواق وسمع مجبره في كل سوريا فنقول ان النبي
 قال لا يسمع له صوت زجر واهلاك ولم يرد صوت
 نداء بالاجتذاب الى الحق وكذلك قال لا يسمع له صوت
 في السوق وغرضه فيه اجتذاب الحمد لنفسه فاما ان
 يتنادى بالحق فلا يجوز ان يكون النبي قال ذلك
 الفصل

الفصل الثاني والعشرون قال متى الرسول
 حينئذ قربوا اليه مجنونا واحدا اعشى اخر من فشفاه ١٣٥
 فصار الاخر من الضرب يتكلم ويبصر فتعجبت الجموع كلها
 وقالت لعل هذا هو ابن داود قال المغتر للمعنة
 الشيطان منعه البصر والسمع وهما يزيدا العقل والكلام
 حتى لا يصل اليه الايمان فسيدنا شفاه الشفاء التام
 فيها باسرها واراد بالعمى وتعجبهم منه لانهم ما كانوا
 عرفوا الهيته لكن ناسوته التي من داود قال متى الرسول
 والمعتبر له لما سمعت قالت هذا لا يخرج الشياطين الا
 ببعلزبول رئيس الجن فعرف يسوع ضميرهم فقال كل
 مملكة تشاق نفسها تخرب وكل بيت ومدينة يتخرب على
 نفسه لا يلبث فان كان يخرج شيطان شيطانا فقد شاق
 نفسه فكيف اذا يقوم ملكه فان انا اخرج الجن ببعلزبول
 فبنوكم بماذا يخرجونها من اجل هذا يكونون هم حكاما
 عليكم وان انا بروح الله اخرج الشياطين فقد اقتربت
 عليكم ملكوت الله او كيف يستطيع انسان ان يدخل بيت

شجاع فيأخذ ثيابه الا ان يشد الشجاع اولا وعند ذلك
يسلب بيته من لم يكن معي فهو ضدتي ومن لا يجمع معي
فانما يبدد تبديداً قد قال المفسر ما اعظم سلطات
الحسد واسرته به هبط الشيطان من العلو وقتل قايين
لهابيل ولاجله تقوى المعتزله في المخلص مثل هذا التقوى
وبعلزبول هو رئيس الشياطين وتقول المفسرون
ما فائدة قولتي ان سيدنا عرف ضمايرهم وقوله انهم قالوا
ان بعلزبول رئيس الشياطين يخرج الشياطين فمع
تصريحهم بالقول ما فائدة القول الاول ويقولون ان معنى
قول الرسول انهم قالوا هم انهم اعتقدوا في ضميرهم هذا
لانهم خافوا ان يكشفوه للجمع وما احسن ما فعل سيدنا
من امتناعه لكشف ما في ضمائرهم لرحمته عليهم واوضح لهم
عن شبهتهم بالحجة والتوبيخ لهم وهذا ليزرع في نفوسنا
الرفق باعدائنا والحجة التي رد بها سيدنا عليهم هذا
الاعتقاد قوله ان الملك الذي يختلق على نفسه يهلك
والبيت او المدينة التي يقع فيها المرء يهلك
وان

وان كنت انا من حزب الشياطين اخرج الشياطين واشتمهم
فهذا داع الى بوارهم وهلاكهم وبهلاكهم زوال سلطاني واولادهم
يشير بهم الى تلامذته وانظر الى تواضع سيد الكل بقوله
بنكم ولم يقل تلامذتي وفي الوقت الذي قال سيدنا ذلك
كان قد افاد تلامذته قوه يخرجون بها الشياطين
وروح الله يريد بها روح القدس وملكوت الله يريد بها
مجىه الاول وقوله وان كنت بروح الله اخرج الشياطين
فقد قربت منكم ملكوت الله يعني ان كنت بالايدي الالهية
وبالروح اخرج الشياطين فقد قرب مجي الموعود به في
الانبياء وهو انا او يريد ملكوت الله ملكوت السماء
وقربها يعني به انه قد فتح اليها الطريق وسهلها
ولوقا يقول ان كنت باصبع الله اخرج الشياطين
يريد بروح الله والقوي يريد به بعلزبول وبيته
يريد به اصحابه وثيابه يشير بها الى الناس الذين اطاعوه
ومعنى قوله هكذا كيف اقتدر على اخراج الشياطين
الذين هم جند بعلزبول الابد الاستيثار منه واهلاكه

ومع هذا فليكن اخبرهم به وبقوته وقوله من لم يكن معي
فهو ضدي يريد اذ اكنت افعل ما لا يهواه الشيطان ولا
يريد ولا يختاره من ان اتقل الناس من الرذيلة الى الفضيلة
فانه لا يوافقني على ذلك واذا لم يوافقني كان مقاوما لي
ومناصبا لاموافقا واذا كان الشيطان بهذه الصفة
كيف يجوز ان اخرج به الشياطين فهذا وما تقدم ورج
سيدنا له المجد اليهود على لومهم تلامذته في فكرهم السبل

الاصحاح التاسع

١٣٧ قال متى الرسول من اجل ذلك اقول لكم ان كل خطا
وافترا يترك للناس فاما الغريب على روح القدس فلا
تغفر للناس وكل من يقول في ابن البشر كلمه تغفر له
وكل من يقول في روح القدس فلا يغفر له لاني هذا
العالم ولا في العالم المزعم ان تصنعوا شجرة حسنة
فثمرها حسنة او تصنعوا شجرة رديه فثمرها ردي
لان الشجرة تعرف من ثمارها يا اولاد الافاعي اني يمكنكم
الكلام بالخيرات وانتم اشراز فان الغم انما ينطق من فصول
القلب

القلب والرجل الخير من ذخير الخيرات يخرج الخيرات
والرجل الشرير من ذخير الشرور يخرج الشرور وانا
اقول لكم الان ان كل كلام باطل يقوله الناس يعطون جوابه
في يوم الحكم لان من كلامك تبررو ومن كلامك تعاقبوه
قال المفسر موقس يقول من افترى على روح القدس
ليس له غفران الى الابد لكنه يستحق الحكم الدائم واتصال
هذا الباب بما تقدمه يجري على هذا يقول جميع ما اسام
الي بتسميتكم اياي مجنوننا وسامريا وباني غير حافظ
لننا موسى انا اصبر عليه واحتمله وخطاياكم مغفوره
بسببه فاما الافتراء على روح القدس فانه لا يغفر
لا في هذا العالم ولا العالم المزعم لانكم نسبتهم فعله
الى بعلزبول رئيس الشياطين وتسال المفسرون
كيف قال سيدنا ان من اخطأ علي يغفر له ومن اخطأ
علي روح القدس لا يغفر له لاني هذا العالم ولا في المزعم
لعل روح القدس اشرف من الابن ويقولون ان الخطايا
اذا استغفرها الانسان غفرت كانت من الخطايا التي

تتعلق بالله او بالانسان ومعنى قوله ان الذي يخطئ
 علي يغفر له يريد بعد التوبة وعلى روح القدس لا يغفر
 ما دام مقيماً وهو قرن بنفسه الغفران لانه لا يس
 جسداً وروح القدس صعب ما قاله فيه لان الخطا
 على الله عظيم جداً والارهاب حتى لا يقدم الانسان
 على التجاسر في الافتراء على الله تعالى ويسألون ايضاً
 له قال ان خطايا من يفتري على روح القدس لا تغفر
 في هذا العالم ولا في العالم المزمر ويقولون ان ذلك
 لعظم خطاياهم مثل اهل سدوم المعذبين في العالمين
 جميعاً والشجرة الجيدة او الخبيثة يشير بها الى فاعل
 الفعل الذي يفعل وتمرهما الى الافعال فكانه يقول
 له تمدحون فعلي وتذموني انا ان كانت افعالي مدوحه
 فانا مدوح مثلها وان كانت افعالي مسبو به فاطمروا
 سبها وسبى جميعاً وان كان اخراجي الشياطين بالشيطان
 فهذا القول يتاقر بعضه بعضاً لان اخراج الشياطين
 من الانسان فعل جميل والشيطان لا يتاقي منه الجميل
 فانتهم

فانتهم بين امرين اما ان تقرؤا بان الشيطان يفعل
 الخير او تدعون بان اخراج الشياطين هو شر وهذا
 بخلاف الحق والشجرة يشير بها الى نفسه وثمارها الى
 افعاله ويقول ان الاستدلال على يكون من فعلي وتسميته
 لهم اولاد الافاعي قد اعطينا علمته قديماً وايضاً لكيما
 يكسر حدة افتخارهم بالنسب والكلام الباطل يريد به
 الكذب والدال على القبايح ويوم الحكم يريد به يوم
 القيامة وقوله من قولك تبررو من قولك يقطع عليك
 لان القول انما يبرر بحسب الاعتقاد وبحسب اعتقاد
 الانسان وضميره يحكم عليه بانه بر او فاجر
 الفصل الثالث والعشرون قال متى الرسول
 حينئذ اجاب اناس من السفرة ومن المعتزله وقالوا
 له نحت ايها المعلم ان نرى منك اية فاجاب وقال لهم
 ان القليله الخبيثه الفاجره تطلب اية فلا تعطى
 ايه الا اية يونان النبي وكما انه كان يونان في بطن
 الحوت ثلثة ايام وثلث ليلان هكذا يكون ابن البشر

في قلب الارض ثلثة ايام وثلث ليل ورجال فينوي
يقومون في الحكم مع هذه القبيلة فيخصونها لانهم
تابوا بانذار يونان وها هنا اعظم من يونان ملكة
الجنوب تقوم في الحكم مع هذه القبيلة وتخصمها
لانها جاءت من اقاصي الارض لتسمع حكمة سليمان
وها هنا من هو افضل من سليمان والروح النجسه متى
تخرج من انسان تجول اما كن لاما فيها وتطلب راحه
فلا تجد فتقول حينئذ ارجع الى بيتي من حيث خرجت
فتاتي فتجده فارغا مكنوسا مزينا وتمضي اذ ذاك
فتستصحب معها سبعة ارواح اخر شرًا منها
ويدخلن فيسكن فيه وتكون اخره ذلك الرجل شرًا
من بداته هكذا يكون لهذه القبيلة الخبيث
قال المفسر ما اعجب هذا السؤال منهم وذاك انهم
بعد ما شاهدوا هذه الايات التمسوا آية وايضا
من بعد ما قرفوه بانه يخرج الشياطين بيعلم بول
طايوه بآية وقولهم له ايها المعلم لا عن نية منهم جميلة
لكن

لكن تارة على سبيل المزور وتارة على سبيل التخريل له
والتماسهم ها هنا الابه منه انما هو على سبيل التجربة
له ومعنى قولهم هذا نحن سمعنا من موسى وقبلت
نسننه بالايات التي فعلها فاصنع انت ايضا آية
حتى نقبل منك وتقول المفسرون كيف اجابهم مع
سؤالهم له عمل آية مثل ما اجابهم به من قوله اينها
القبيلة الشريفة المفاجرة ويقولون انه فعل ذلك
بحسب ما عرفه من ضمائرهم وسماهم قبيلة شريفة
لسعيهم في الباطل وفاجره لسجودهم للاصنام
ويقولون المفسرون لم يعين على كونه في بطن الارض
ثلثة ايام من بين الخفيات ويقولون لان بذلك
يتم خلاص العالم وهلاكهم على يد الرومي فاما الكلام
في الثلثة الايام فنؤخره الى وقته وقد يشك قوم
ويقولون كيف قال سيدنا ان آية لا تعطى هذه القبيلة
سوى آية يونان النبي ونحن نجده قد فعل ايات كثيرة
بعدها وتقول المفسرون انه قال لا تعطى آية على

السبيل المذكورة اعني اذا سالت ذلك على وجه منكرو
فاما ان يفعل هو ذلك لاجتذاب الامة الى الايمان به
وللقوم المستحقين فلاة والعلة التي من اجلها قال ان
ابن البشر يبقى في بطن الارض ثلثة ايام ولم يقل ويقوم
لقلة ايمانهم وعلة مقامه ثلثة ايام ليتحقق موته
ولا يظن خيالا فيكذب بقيامته ومقايسته اياهم
الى اهل نينوى ومملكة الجنوب ليري ان الشعوب
الغريبة ايسر شي اعادها الى الله وهي فليس كذلك
بل مقبمه على قساوة القلب ومعنى قوله ان الروح
النجس اذا خرج من الانسان يمضي ويطوف المواضع
التي لاماء فيها ويلتمس راحه ولا يجد فيقول اعود
الى بيتي الموضع الذي منه خرجت وياي فيصادفه
فارغاً متعذراً خرقاً حينئذ يعود وياخذ معه
سبعة ارواح اخر شرار منه ويدخل ويسكن فيه
فتكون اخره ذلك الرجل شرار من الاول هو ان
الشيطان اذا خرج من الانسان ولم يثب في ذلك الانسان
ويسلك

ويسلك الطريق المستقيمة يعود ذلك الشيطان
ومعه شياطين اخر فيسكن فيه لانه يرى ان ذلك
الانسان يصلح لسكنه اذ كان لا يطيع الحق ولا يعبد
عن الشر وتصير لذلك اخرته شرار من اولاه هكذا
هذه القبيله بعد مجي الانبياء اليها ومجي انا الذي
انا سيد الانبياء ومقاساتها الشايد والسبي من ملوك
الموصل ومصر وبابل لم تنتهي ولم ترعوي يسقط عليها
اسفسيانوس وطيطوس الملكين الروميين فيهلكاها
وبيدان ذكرها الى الابد وكتاب يوسف ابن كريون يدل
على ما ظهر من الروم وقوم فسروا هذا الفصل
هكذا قالوا ان الانسان يريد به شعب اسرائيل والروح
النجس شرهم ومحبتهم لقتل الانبياء والشر والسجود
للصنام وخروجه منهم بالناموس الذي اعطاهم على
يدي موسى وطوف الروح في المواضع التي لاماء فيها
يريد الشعوب التي لاسنه الهية فيها وعودها الى امة
اسرائيل لخلوها من فضيلة وقتلها الانبياء وعزمها

على قتل المختص والآخره السوء هي سني الروم وقتلهم
قال متى الرسول وبينما هو يخاطب الجموع جاءت
أمه واخوته فوقفوا خارجا والتمسوا ان يكلموه
فقال له انسان ان امك واخوتك قيا ما خارجا
يبتغون خطابك فاجاب وقال للقايل له من هي امي
ومن هم اخوتي ومد يده نحو تلاميذه وقال ها امي
وها اخوتي وكل انسان يعمل بمراد ابي الذي في السماء
فهو اخي واخي واممي قال المفسر اخوته يشار بهم
الى يعقوب ويوسا وسمعون ويهوذا اولاد يوسف
وسموا اخوته لانه تولى معهم ومرقس يقول انهم
انفذوا يستدعونه ومن ذلك يظهر عجبهم واقدامهم
لانهم لم يدخلوا ويخاطبوه ولا توقفوا حتى يفرغ من
تعليمه وهذا ليظهر واسلطانهم عليه ويستدل
من ذلك على انه لما كانوا وقفوا على عظمتهم ولو قالوا
ان انسانا قال له ها امك واخوتك قيا ما خارجا
وقوم قالوا انه هو كان القايل له ذلك والملة التي

من

من اجلها قال من هي امي ومن اخوتي ليس لانه محمدهم
لكن ليرى ان التشاغل بالفضيلة اجري من المعنى معهم
وليكن يكسرهم عن الزها والغر ويعلمهم التواضع وليد لهم
بذاك على الهيته وليعلم ان الذين يتصلون به الاتصال
الالهى والاختيارى اثر عنده من الذين يتصلون به
الاتصال الطبيعى وارادة الاب الذي في السماء هو
العمل بموجب الحق والانصراف عن الشر
الفصل الرابع والعشرون قال متى الرسول
وفي ذلك اليوم خرج يسوع من البيت وجلس على
ساحل البحر فاجتمعت اليه جموع كثيرة الى ان صعد
فجلس في مركب وجميع الجمع قيام على سوا البحر وكان
يخاطبهم بالامثال كثيرا وقال ها زارع خرج ليزرع
ولما بذر منه ما وقع على قارعة الطريق فانت الطير
فاكلته واخر وقع على صفا حيث لم يكن ثرى كثير فنبه
لوقته لانه لم يكن للارض غور فلما طلعت الشمس حبي
ولانه لم يكن له اصل يبس واخر وقع بين الشوك

فعلاه الشوك وخنقه وآخر وقع في ارض جيده فاشمره
فبعض ما به وبعض ستين وبعض ثلثين فنزل له اذنان
ليسمع فليسمع به قال المفسر ذلك اليوم يريد به
اليوم الذي جاءت امته واخوته اليه والتمسوا اليكهم
وقد قلنا دفعات العله في اجتماع الجموع اليه وهو
ليستفيدوا منه حكمه لنفوسهم وشقاء لاجسادهم
سوى الكهنه والمعتزله فانهم كانوا يجتمعون ليصيدوه
بكلمة وصعوده السفينه لاجل الزحمه ولكيما ينفق
منفردا وتفق الناس كلهم قدامه على شاطئ البحر فيسموا
منه ومن بعد الايات التي صنعها مخلص الكل عدل الى
التعليم والتفقيه والسباب النفوس منهم نور البهاء
الا ان للعاقل ان يقول لم لما صعد الى الجبل لم يجعل
كلامه امثالا والان على شاطئ البحر جعل كلامه امثالا
ورموزا ويقولون ان العله في ذلك ان الذين صعدوا
الى الجبل كانوا من افنا الناس والذين لا غش عندهم
والذين وقفوا على الشاطئ كانوا فيهم كتاب ومعتزله
وحضورهم

وحضورهم كان لتصيده والمفسرون يفيدون لكلامه
بالامثال اسبابا عدة الاولى لاجل الكتاب والمعتزله
وانهم ما كانوا يستحقون ان يسموا قوله لغشهم ودغلهم
والدليل على ذلك قوله من بعد لكم وهب الوقوف على سراير
ملكوت السموات فاما لهم فاهب والثاني لان ما كان
يتكلم فيه على هذا السبيل لم يحسن وقته فاورده بالمثال
ليصوره بصورة خفيه في النفوس تتضح عند كونها
وتنكشف وهكذا كان يفعل الانبياء عند ايرادهم الاشياء
المزمعه يوردونها بالامثال والرموز والثالث ليكسر
حمية السامعين ويمنعهم من توبيخه ويشعروهم بان
اذهاهم ليست صافيه وتشغلهم في تفهم كلامه عن
توبيخه والامثاله التي كان يوردها مخلص الكل منها ما
كان يتعلق بالزمان الحاضر وهو زمان تدبيره في مدة
الثلاث سنين كمثل الرجل والكرم ومنها ما كان يتعلق
بامر في الزمان المستأنف كهذا المثل الذي ضربه في
الزارع والرموز والامثال هما شيء واحد وهو الكلام

المرموز الذي لا يدل على المعنى بنفسه بل يتوسط لفظ
آخر والدليل على ذلك ان ما قال فيه متى في الزارع من
انه ومن يقول مرقس ولو قال انه مثل وعن قليل يقول متى
ايضا وضرب لهم مثلاً آخر والزارع يريد به نفسه
وتسميته نفسه زارعاً لانه يريد ان يبذر في نفوس الناس
علم الحق ليثمر الفضيلة كما يفعل الزارع من طرح البذر
في الارض لاجل الثمرة والزرع علمه وسننه والارض
التي يزرع فيها نفوس الناس وقلوبهم وقارة الطرق
يريد بها نفوس الكسالا والمهملين التي لا تأنس للحق
فيها والطير يريد به الشيطان والصخر يريد به
النفوس المصديه والضعيفه عن قبول الحق وقوله
بجيث ليس مذكر كثير يريد به في نفوس لا بحث لها
وقوله ومن ساعته نبت يشير به الى السرور الذي
ولد عليها بالقبول وقوله لان ليس له عمق لما طلع
الشمس مخن جوف يريد به ولان قبوله لم يكن عن
بصيره فيبس عن ايسر شيء وقوله آخر وقع بين الشوك
يريد

يريد في نفوس قد اختنقت بالاراء الرديه ومحبة العالم
وشهواته وقوله فعلا الشوك وخنقه يريد بالشوك
افكار العالم والاراء الرديه صددت عنه ومرقس يقول
ولم تعط ثمره والارض الجيده يريد بها النفوس الصالحه
الباحثه الفاحصه المحبّه للحق وقال فيها انها مثمره
لانها علمت الحق وعلمت به وعلمته وقوله بعض ما به
وبعض بستين وبعض بثلاثين اختلق الناس في
تفسيره قوم قالوا اصحاب الثلاثين يشيرونهم الى الذين
صدقوا باموالهم وظهر منهم الصلاح وعانوا اخوتهم
وانصرفوا عن مقتنيات العالم بالجله واصحاب
السنتين الى الذين فعلوا هذا وفعلوا معه باوامر
الانجيل من اداره الفكا لآخر والمضي في الصخره عوضاً
عن الميل الواحد ميلين ومكافاة الشر بالخير واصحاب
الحمايه هم الذين مع انهم فعلوا ذلك علموا الناس علم
الحق واعادوهم من الضلال الى العلوم الالهيه
وقوم قالوا ان اصحاب الثلاثين هم الفضلاء الذين

عبدوا الله عبادة العبيد خوفاً من عقابه لما سمعوا من
 الرب عبيد واصحاب المستين هم الفضلاء الذين عبدوا عبادة
 الاجراء لاجل ما سمعوه يعد به واصحاب المايه هم
 الفضلاء الذين عبدوه لاجل نفسه وقبلوا الفضيله
 لاجل الفضيله لا للعوض عنها ولا خوف عقاب بسببها
 وهؤلاء هم الابناء الذين الميراث لهم وقوم قالوا ان
 هذه الاقسام تدل على الناس باسرها لا يسلكون مسلكاً
 واحداً في عبادة الله واقتنا الفضيله بل بعضهم يكون
 عالياً فيها وبعضهم متوسطاً وبعضهم في الطبقة
 الاخيرة واوراعينوس يعتقد ان القسم الاول اشارته
 الى الزوجات والثاني الى الارامل والثالث الى الابكار
 ويؤس ما قال وانت فينبغي ان تعلم ان مجسب اقسام
 اهل الفضيله تكون اقسام اصحاب الرذيلة والذين
 لم يعملوا بالحق فبعضهم يكون في الغايه وبعضهم
 متوسطاً وبعضهم الى الطبقة الاخيرة ومرقس يقول
 واخر وقع في ارض جيده وصعد وعلا واشتر فبعض
 ثلثين

ثلثين وبعض يستين وبعض بمايه ويسأل المتشكك
 ويقول ان كان زرعه زرعه في نفوس الناس كلهم فلم
 بعضه هلك وبعضه بقي والجواب هذه لافقه عاينه
 الى القابلين فان القابل ليس يضطر الى فعل الفضيله
 لكن بايثاره والذي يلزم في العدل تنبيهه ولهذا اختلف
 منازل الفضلاء ايضا لان اجنس البشري ليس بمجهور
 على فعل الخير فبعض فعله على التمام وبعضه على
 النقصان ولم يفصح سيدنا بان بعضا يقبل وبعضا
 لا يقبل ليلا تضعف قوة السامعين وايضا هذا المثل
 صريه لاجل التلاميذ حتى اذا شاهدوا من لم يقبل منهم
 لا تنكسر نفوسهم والعلة التي من اجلها جعل القسم
 الذي فيه الارض جيده اخيراً لينبهنا على ان اولئك
 الباقيين ممكن ان يفعلوا اذا اثروا الحق اذ كانوا
 احراراً مستطيعين بشهواتهم يفعلون الحق وبايثارهم
 يفعلون الباطل قال متى الرسول فاقترّب
 اليه تلاميذه وقالوا له لماذا اتكلم معهم بالامثال

فاجاب وقال لهم ان لكم وهبان تعرفوا سر ملكوت السماء
فاما اوليك لم يجب من له يعطى ويزاد ومن ليس له
فاله ايضا يوحذ منه فمن اجل هذا كلمتهم بالامثال
لانهم يبصرون ولا يبصرون ويسمعون ولا يسمعون
ولا يفهمون وتمت فيهم نبوة اشعيا الذي قال يسمعون
سمعا ولا يفهمون وينظرون نظرا ولا يعرفون لقد جفا
قلب هذا الشعب فسمعوا باذانهم على وقر وعمضوا اعينهم
ليلا يبصروا باعينهم ويسمعوا باذانهم ويقلوبهم
فينشئوا فاشفيهم فاما انتم فطوبى لاي عينكم التي ترى
واذا انكم التي تسمع والحق اقول لكم ان كثيرا من الانبياء
والصديقين تافوا الى ان يروا ما ترون فما راوا وان
يسمعوا ما تسمعون فما سمعوا فاما انتم فاسمعوا مثل
الزارع كل من يسمع كلمة الملكوت ولا يتفهمها يحى
الشجر فيختطف الكلمة المزروعه في قلبه وذاك
ان الذي يذر على جادة الطريق والذي يذر على صفا
هو الذي يسمع الكلمة فيقبلها لمساعته بسرور ولا
ثبات

ثبات لها فيه الا لوقت فاذا اضناك واضطهاد من
اجل الكلمة يتاذى سريعا وذلك الذي يذري بين العوسج
هو الذي يسمع الكلمة وهم هذا العالم وطغيان الفتن
يختنقان الكلمة فتكون بغير ثمر وذاك الذي في الارض
الجيدة زرع هو ذاك الذي يسمع كلمتي ويفقهها
ويعطي ثمر منه ما يعطى ما به ومنه ستين ومنه ثلثين
قال المفسر تقول المفسرون ان التلاميذ تقدموا
اليه لسؤاله بعد انصرف الشعب ومرقس يصرح بذلك
ويقول لما كانوا منفردين سألوه عن هذا المثل ومن
قول التلاميذ له ها هنا لم تكلمهم بالامثال التي لا
يفهمونها وفي موضع اخر خل سبيل الجمع لينطلقوا
الى القرى ويبتاعون لنفوسهم خبزا يعلم رحمتهم ويخففهم
وقوله لكم وهبت معرفة اسرار ملكوت السماء لا لاوليك
يتشكك عليه متشكك ويقول اذا كان الامر على هذا
فلا القابلين مدوحين ولا غير القابلين مذمومين
فنقول ان قوله هذا لا يدل على انهم معهودين على فعل

الخبر والشرك لهم احرار مختارون وقطعه بهذا عليهم
لما يعلم من امرهم وحالهم المستانف و دليل ذلك قوله
من له يعطى ويزاد ومن ليس له فالذي له يوحده منه
ومعنى هذا القول هو من كانت له نية جميلة وعقل
صادق وقبل السنه المسيحيه والاوامر الالهيه
وعمل بها فانه يتايب عليها الثواب لتاثير الملكوت
والنعيم ومن ليس له نية جميلة ويعلم السنه ولا يعمل
بها فان الذي له وهو علم السنه يوحده منه واخذه
منه هو انه لم يستفيد منه شي وملكوت السماء
ها هنا يريد بها علم بشارته وقوله لاجل هذا اكلهم
بالامثال اي حتى من كان له عقل صافي ونية جميله
سال عن اسرار القول ليعلمها ومن لم يكن له ذلك وامسك
عن الاستغفار فقد العلم بها وقوله لاجل انهم ينظرون
ولا يبصرون ويسمعون ولا يفهمون معناه هو انهم
يبصرون اخراجه الشياطين والايات التي صنعها
قد امهم ولا يبصرون لكفرهم بها وقولهم انه يخرج الشياطين
ببعلزبول

ببعلزبول رئيس الشياطين ويسمعون قولي وتعلمي
ونداي باي من الاب حيث ويقدر عن فهمه ويقولون
انني لست من عند الاب اذ كنت غير حافظ للمسبت
وايضاً فانهم يسمعون هذه الامثال باذا انهم ولا
يسمعونها لانهم لا يفهمونها واورد نبوة النبي ليري
ان هذا الداء قديم فيهم يعني انهم يسمعون ولا يفهمون
وجميع ما اورده في النبوه يدل على انهم باختيارهم يتركون
الحق ويتجنبونه ولوعادوا قبلهم مخلص الكل فان
التلاميذ لما سألوه عن هذا الكلام ما فهمهم اياه
وقوله طوبى عيونكم التي تبصر واذا انكر التي تسمع معناه
اعطاه السعاده لعيون قلوبهم واذا انهم المنكشف
عنها الفطال لسماع سر ملكوت الله لا عيونهم
واذا انهم الجسميه فان هذه تشركهم فيها اليهود
باسرهم وقوله فان كثيراً من الانبياء والابرار تشوقوا
ان يبصروا ما تبصرون فلم يبصروا ويسمعوا ما
تسمعون فلم يسمعوا اي احبوا ان يبصروني واياي

ويسمعوا علومي ولم يتفق لهم ذلك بالمشاهدة لكن
 بعين الروح حسب فاما انتم فانكم ادرتم هذا حسبا
 وكلمة الملكوت يريد بها كلام بشارته وسننه والشرير
 يريد به الشيطان ولوقا يقول ويا تي العدو وياخذ
 الكلمة من قلوبهم حتى لا يؤمنون ولا يبصرون ومقس
 يريد ايضا ويقول وفكر العالم وطغيان الغنى وسائر
 الشهوات تدخل وتخلق الكلمة وتكون بلا ثمرة والعله
 التي من اجلها قال وفكر العالم والغنى ولم يقل العالم
 والغنى لان اللوم يقع بسبب الفكر والفعل جميعا
 فانه قد يجوز ان يكون انسان غنيا وفكره صحيح بحيث
 على صرف الاموال في وجهها فلا يكون ملوما ولم
 يذكر متى الحسد والزنا وغيرها وان كانت خصال
 تضر ايضا لان قوله فكر العالم وطغيان الغنى يحصر
 جميع الرذائل ولوقا يقول والذين زرعو في ارض حبيبه
 اوليك الذين سمعوا الكلام بقلب صافي نقي
 واغروا ثمارا بالصبر

الاصحاح

الاصحاح العاشر

قال متى الرسول ومثل لهم مثلاً آخر وقال تشبه
 ملكوت السماء رجلاً بذر بذرا جيذاً في قريته فلما
 رقد الناس جاء عدوه فبذر خلل الحنطة زوانا ومضى
 فحين نشأ وسنبل استبان حينئذ الزوان ايضا
 فدنا عبيد سيدها لئلا وقالوا له اقم تبذر يا سيدينا
 بذرا جيذاً في قريتك فمن ابن فيه زوان فقال لهم رجل
 عدو فعل هذا قال له عبيده اوثروا نضحي فنضحيه
 قال لهم لعل اذا تنقون الزوان تعلموا حنطة معه
 ايضا دعوها يترسان معا الى الحصاد وفي وقت
 الحصاد اقول للحصاديين ان ينقوا الزوان ايضا
 اولاً ويربطوه حزمًا ليؤخذ فاما الحنطة فاجمعوها
 الى اهراي قال المفسر هذا المثل يختص بالشيطان
 والمعلمين والسليحين الكاذبين الذين زرعو
 علما رديا بين علمه الصالح وملكوت السماء يريد
 بها بشارته والرجل يشير به الى نفسه والزرع

الى علمه والقابلين له والمثمين منه ثمرة الحق ويشير
بالقرية الى العالم اذ كان هو صنعه واضطجاع الناس
ليس يريد به الاضطجاع الطبيعي لكن الغفلة والاهمال
للمعمل بالحق والتشاغل بالشهوات والعدو يريد به
الشیطان والمعلمين والسليبيين والانبياء الكذابين
والزواني يريد به الاراء الرديئة المضادة للحق ولسم
قصد سيدنا الزوان من دون غيره لانه مشبه للحنطة
والشيطان يختدع بغيره بما يشبه الحق حتى يخفي
فعله ويدفن المرفي المخلو وما احسن ما قال لمخلص
الكل ولما نام الناس ليعلم ان سبب دخول الشيطان
هو باها لهم الحق وقوله ولما نبت العشب ظهر الزوان
يريد مع انتشار البشارة انتشرت الاراء الرديئة فيها
وصاحب الثبوت يريد به نفسه والملايكة عبيده
والزرع الجيد يريد به علم الحق وقول الملايكة
ننطلق فنقيمهم يدل على حبهم لجنس البشر وقوله
لعلكم اذا نقيتم الزوان تملكون معه الحنطة قوم
قالوا

قالوا اراد ان الناس الذين هم على طريقة رديه قد
ربما يتوبون فاذا اهلكوا سقط رجاء توبتهم وقوم
قالوا ان منتظاهرين بالحق والمبطين للباطل
هم في المظاهر محقين فاذا ورد ذلك عليهم ظن
الكفار والمخالفين ظنونا في المؤمنين يشلم المؤمنين
فينقص عددهم ويضعفون وتنكسر قلوبهم والحصاد
يريد به انتضاء العالم والحصادون يريد بهم الملايكة
وقوله ميروا اولاء الزوان واجمعوه ليوخذوا
الحنطة فاجمعوها الى اهراي يريد به انه يامر في
ذلك الوقت بجمع الكفار معاً الى العذاب والابرار
الى النعيم وتقديمه تميز الزوان الذي هو الاشرار
حتى لا تظن الابرار لسبب اجتماعهم معهم انهم يختلطون
بهم ويبقون جميعاً والعله الحقيقية ان دار الحكم
يسميها السيد المسيح ملكوته كما قال له المجد
عند تفسيره هذا المثل وفيها تقع المحاكمة فاذا
فرغ منها يبتدي ضروره بيقيني من لا يوافق حتى

يخلص هو و ابراه القديسين فيستصحبهم الى ملكوت
النعيم ولم يحزن ان يفقدهم قبله لكن معه ولم يحزن ان يمضي
وهو قبل استقرار الاشجار في دار بؤسهم
قال متى الرسول ومثل لهم مثلاً اخر وقال تشبه ملكوت
السماء حبة الخردل التي اخذها رجل فزرعها في قريته
وهي اصغر من ساير المزروعات فاذا ما نشأت فهي اكبر
من جميع البقول وتكون شجرة حتى ياتي طير السماء فيعشش
في اغصانها قال المفسر ملكوت السماء يريد بها بشارته
وتشبيهه اياها بحبة الخردل لصف امرها في المبدأ
وانتشارها من بعد حبة الخردل التي وان كانت صغيرة
الا انها اذا برزت نبتت نبتاً حسناً منبسطة بخلاف
غيرها وايشعدها يقول انه شبهها بحبة الخردل
لاستدارتها وقساوتها فذلك يدل على اتحاد اهل البشارة
واجتماعهم ونظافهم واحتدادهم في الامانة كحبة
الخردل وان الخالق لها تلمحة البلايا كاعين الذين يسمون
الخردل وبروز الدموع فيها اوان الموافق تلمحه
البلايا

البلايا العظيمة في المجاهدة عنها وان شانها ان تحفظ
ما يطرح فيه حتى لا يبتن والرجل الذي يريد به نفسه
والقريبه يريد بها العالم ولوقا يقول جنينه بدل قريه
وطير السماء اشار به الى الامر المختلف الداخلين في
البشارة كاختلاف الطير والعبارة عنهم بالطيور لسرعة
اجابتهم ولان شان الطير ان يستظل في الشجر
قال متى الرسول وقال لهم مثلاً اخر تشبه ملكوت
السماء ذلك الخير الذي تناولته امراه قد فسدت في ثلاث
مكايل دقيقاً حتى اختمر سايره قال المفسر
ملكوت السماء يريد بها بشارته كما قلنا اولاً وتشبيهه
لها بالخير لانه الاصل في العجين والدقيق يريد به
الشعب والشعوب الذين انقادوا الى بشارته وكلوا بها
وانصرفوا عن الطغيان والكفر فيقول كما ان الخير
يصلح العجين ويجعله مثله كذلك بشارتي بها تنتقل
الامر بأسرها اليهود والسامريه والحنفا الى الحق
وقسمته الدقيق الى ثلاثة مكايل لانه لا صلاح اهل

العالم باسمهم بسببه فانهم كلهم كانوا من بعد الطوفان
 من سام وحام ويافتي اولاد نوح واستعمال الصدود
 الثلاثي وهو كامل يدل على انه يريد اهل العالم باسمهم
 وقوم قالوا من على الخنفيه والسامريه واليهوديه
 ولوقا يقول يدل ملكوت السماء ملكوت الله واستعمل
 مخلصنا التشبيه بالخردل والخير وما تقدمها لان
 كلامه كان مع قوم غير متاضين ولا علماء فاحتاج
 ان يورد عليهم الامثله من المحسوسات ١٤٥
 قال متى الرسول فبهذا كله خاطب يسوع الجموع
 بالالغاز وما كان يكلمهم بغير الامثال ليتم المقول
 بالنبى الذي قال افتح في الامثال وابدي المستورات
 التى من قبل قواعد العالم ١٤٦ قال المفتر مرقس يقول
 يدل الرموز امثال واورد نبوة النبى ليرى انه ما اتى
 ببداية لكن بما تقدم النبى فتنبى به ١٤٦
 قال متى الرسول حينئذ قارق يسوع الجموع واتى
 المنزل فتقدم اليه اتباعه وقالوا له فسر لنا
 مثل

مثل الزوان والقريه فاجاب وقال لهم اكل الذي زرع
 بدرا جيدا هو ابن البشر والقريه هي العالم والبدر الجيد
 هم بنو الملكوت فاما الزوان فابنا الشيطان والعدو
 الذي زرعه هو الشيطان والحصاد هو انتها العالم
 والحاصدون الملائكة وكما ان الزوان ينتقى ويوقد
 بالنار هكذا يكون في انتها هذا العالم يرسل ابن البشر
 ملايكته وينتقون من ملكوته ساير المؤمنين وفاعلى
 الاثر وباسمهم يلقونهم في انوار النار فهناك يكون البكاء
 وصريف الاسنان حينئذ تستنير الابرار كالشمس في
 ملكوت ابيهم من كانت له اذنان ليسمع فليسمع ١٨٤
 قال المفتر تركه اياه وانصرافه لانهم لم يسمعوا
 عن معنى قوله وبهذا نفهم ان غرضهم كان تصيده لا
 المتعلم منه واقدام التلاميذ على مسأله تفسير مثل
 الزوان والقريه مع اجابهم كان عن مثل ذلك قيل هذا
 لاجل قوله لهم لكم وهبت معرفة اسرار الله وسالوه
 عند انفرادهم لانهم قصدوا بذلك اسفا على الجماعة

وان يسمونه لكن لاجل قوله لكم وهبت معرفة اسرار
الملوكوت ولم يسألونه عن مثل الخردل والخير لانها كانتا
مفهوميين ويسال المتشكك كيف قال سيدنا في بعض
المواضع ان الزارع واحد والمصاد آخر وها هنا قال
انه الزارع ويقولون هذا بمقايسة الانبياء المحب
السلبيين اذ كان الانبياء زرعوا والسلبيين حصروا
وها هنا عني بالزارع نفسه ويقول المتشكك كيف
قال فو لسان الابرار يختطفون ولا الى الملكوت وسيدنا
قال اولاً فتنتطق الائمة الى ان تون النار وحينئذ الابرار
ينبرون كالشمس في ملكوت ابيهم ويقولون المفسرون
ان هذا قاله سيدنا عنايه بالابرار حتى لا يطلبوا باقتلاهم
بالاشرار انهم يحصلون محصلهم قال متى الرسول
وتشبه ملكوت السماء ذخيره مستوره في قرية وجدها
رجل فاخفاها ومن فرجه انطلق فباع كل ما له وابتاع
تلك القرية قال المفسر المفسرون يفيدون
العله التي من اجلها عند الخلوه ضرب ~~نفس~~ ايضا
الامثال

الامثال لتلاميذه ويقولون لانه لما فسّر لهم امتلوا
سروراً وحكمه فزادهم زيادة من الحكمة وملكوت السماء
يريد بها بشارته والهيته وشبهها بذخيره مخبوه في
قرية لانها كانت في اولها كالمستوره وغير محسوس بها
والرجل الذي وجدها هم المؤمنون بها الذين اطرحوها
الاعتقادات والذخاير القديمه بسببها
قال متى الرسول وتشبه ملكوت السماء رجلاً تاجراً
كان يطلب جواهر جيدة فلما وجد جوهره واحده
ثمينه انطلق فباع كل ما له وشراها قال المفسر
هذا المثل مثل الذي قبله سوى ان قوماً يقولون ان
الاول يختص بالشعوب الغريبه القابله للبشاره
وهذا يختص باليهود الذين اتبعوها قال متى الرسول
وتشبه ايضا ملكوت السماء شبكه وقعت في البحر
فجمعت من كل جنس فلما امتلأت اخرجوها الى السيف
(يريد شط البحر) وجلسوا فانفقوا فالجيد القوه
في الظروف والخبيث القوه خارجاً كذا يكون في منتهى

العالمة تخرج الملايكه فتميز الاشرار من الابرار وتلقيهم
في اقنون النار فثم يكون البكاء واصطكاك الاسنان
قال المفسر ملكوت السماء يريد بها بشارته وتشبيهه
لها بالمصيده لدخول الشعوب المختلفه فيها كما لمصيده
التي لا يقع فيها صنف محمى من السمك لكن من كل نوع
والبحر يريد به العالم وشاططه يريد به اخره وانقضاؤه
لان في اخر العالم يميز الاشرار من الاخيار وتفسيره
هذا المثل من نفسه ليرهب سامعيه ويخبرهم من التجاسر
على الخطاء ويقول المتشكك كيف قال في بعض المواضع
انه هو المميز لهم كما لراعي الذي يميز الكباش من الجدا
وها هنا قال يرسل ملايكته فيميزونهم والمفسرون
يقولون انه قال يميزهم بمعنى انه يامر بتمييزهم
ومع هذا فان سيدنا كان يوجد كلامه بحسب السامعين
وما يلوح به جذبه فذقه يخرج على سبيل التواضع
ودفعه كما يستحق والبكاء وصريق الاسنان
يريد به الحسره والندامه والغم على ما فعلوه
وساعدوا

وساعدوا الشيطان عليه وعلى ما فاتهم من نعم الابرار
قال متى الرسول قال لهم يسوع انهم كل هذا قالوا له
نعم يا سيدنا فقال لهم من اجل هذا يشبه كل كاتب يتعلم
ملكوت السماء رجلا رب بيت يخرج من ذخايره الجدد
والقدميه قال المفسر سؤال سيدنا للتلاميذ لم يكن
لجهل منه بانهم قد علموا ام لا لكن لياخذ قرارهم واعترا
والكاتب المتعلم لملكوت السماء يريد به اما السليحين
او كل من قبل بشارته من العلماء وخاصه من علماء
السنة الاولى والنخاير الجدد والقدم يريد بها
سنتي العتيقه والحديثه وتقدير الكلام اي يكون
فهما حكما ياتي بالشهادات على قوله من العهدين جميعا
قال متى الرسول ولما استتم يسوع هذه الامثال
انتقل من هناك واتى مدينته وكان يعلم في مجامعهم
حتى تعجبوا ويقولون من اين لهذا هذه الحكمة والقوى
اليس هذا هو ابن النجار اليس امه المدعوه مريم
واخوته يعقوب ويوسا وسمعون ويعوزاء وليس

اخواته كلهن عندنا هن فمن اين له هذا كله وكما سوا
يشكون فيه فقال لهم يسوع لا يزل بني الا في مدينته
وبيتته ولم يفعل هناك جرايح كثيرة لعدم ايمانهم
قال المفسر مدينته يريد بها ناصره لان بها تربي وتعليمه
لهم مع فعلهم القبيح لرحمته وايتاره الخير وتنجيهم من
حكمتهم لانه على ظنهم ابن يوسف النجار طريق لان الحكمة
لا تتعلق بالابوه وكان ينبغي ان تعجبوا من موسى لانه
ابن عمرزوه اود لانه ابن يشي ويقول قاييل كيف قال
متى ان اهل ناصره تعجبوا من حكمتهم وقوته وبعد قليل
قال انه لم يفعل فيها جرايح كثيرة لقلة امانتهم
والمفسرون يقولون انه قال ولم يفعل قوي كثيرة لاجل
قلة امانتهم ولم يقبل ولم يفعل اصلا ومرقس يقول
انه لم يفعل ثم ولا قوه واحده سوى مرضى يسبيرون
وضع يده عليهم وشفوا وقوله له انه ابن النجار
ظنا منهم بانه ابن يوسف وقوله ليس يكون النبي
ممتنا الا في مدينته وبيتته وعند اصدقائه حسب
ما جرت

ما جرت العاده للناس بطبا عهم الروديه وذاكلهم يكرمون
البعيد اذا شاهدوا فضيلته ويمتهنون القريب وان كان
فاضلا لمعرفتهم بنشوه وابوته ومرقس يريد وبين
اصدقائه ايضا ولم يصنع ثمر شي من الايات لبلا يزيد
في حسدهم وطغيانهم لان الغايه في فعل ذلك رد الناس
من الضلال ولم يفعل جرايح قليله لئلا يظنونه غير
مقدر على ذلك وحتى لا يقولون له كما قالوا ايها
الطبيب طب نفسك وحتى لا يعتقدونه عدوا لهم
بفعل الخير بالغير ويتركهم وحتى لا يجدوا فرصه فيقولون
لو شاهدنا منه ايات وعجايب لامتابه ولو قال يقول
في فصل اخر انه اورد لهم امثله من القدماء وقال فان
ايليا لم يوافق الي بني جنسه ولكن الى امرأه ارسله
من شعب غريب ولا اليسع شفا ابرصا من بني اسرائيل
لكن نعمان الذي هو من شعب غريب وهذا اوردته ليريم
شوق طباعهم القديمه الصاده للخير عنهم وقول
مرقس انه لم يقدر ان يفعل عندهم آيه معناه انه

لم يختار لاجل عدم امانتهم : (الفصل الخامس والعشرون)
 قال متى الرسول وفي ذلك الزمان سمع هيرودس متولي
 الربع بنبا يسوع وقال لعبيده هذا هو يوحنا الصانع
 قام من بين الاموات فمن اجل هذا تنفعل به المعجرات
 وكان هيرودس قبض على يوحنا واوثقه وقذفه في
 السجن بسبب هيروديا زوج اخيه فيليفسوس
 فان يوحنا كان يقول له لا يجوز ان تكون لك عرسا
 وكان يريد قتله فيخاف الشعب لانه كانوا يتمسكون به
 كالنبي فلما حضر تخويل مولد هيرودس رقصت ابنة
 هيروديا امامه لاجلاس فاعجبت هيرودس واقسم لها
 اقساما من اجل ذلك ان يعطيها كل شيء تسال وهي
 لانها كانت معلمة من امها قالت اعطني ها هنا في
 طبق راس يوحنا الصانع فشقق ذلك على الملك
 وبسبب الايمان والجلال امر بان يدفع اليها وارسل
 فاجتاز راس يوحنا في السجن وجاءوا براسه في طبق
 واعطى للصبيه فاخذته امها ثوبا فالتام مسيده
 فتننا ولوا

فتنا ولوا جثته فواروها واثوا فخبروا يسوع :
 قال المفسر هذا هيرودس هو ابن هيرودس الذي في
 عهده ولد المسيح وقتل الصبيان ومرقس يقول
 هيرودس الملك لان اسير الملك في ذلك الوقت كان
 يسمى به كل رئيس ومتى ولوقا يدعونه الرئيس الرابع
 والعله التي من اجلها لم يسم بسببه هيرودس الى
 هذا الوقت لانه تشا غله كان بالدينيا وانصرفه عن
 الفضيله وقوله لعبيده هذا هو يوحنا المعمد هو
 قام من بين الاموات لاجل هذا يصنع الايات لانه
 كان يعرف يوحنا رجلا فاضلا وانه قتله ظلما وكان
 يخافه ولهذا سال عنه لامحابه سرا ولم يسال عنه
 جهرا للغرباء ولانه كان جليلا عنده ومرقس يقول ان
 اخوين قالوا ازايليا واخرين واحد من الانبياء
 وان هيرودس لما سمع قال يوحنا الذي قطعت انا
 راسه هو قام من بين الاموات ولوقا يقول ان
 هيرودس الرئيس الرابع سمع كل ما يفعله يسوع وتعجب

ولاجل ان انا ساقالوا انه يوحنا الذي قام من بين
الاموات وقوم قالوا انه ايليا وقوم قالوا احد
الانبياء المتقدمين قال هيرودس راس يوحنا انا
قطعت من هذا الذي اسمع بسببه واراد اخذه والمفسرون
يقولون ان الاختلاف ليس هو من جهة التلاميذ
لكن من جهة هيرودس وذاك انه لما سمع جماعه
يقولون ان يوحنا قام من بين الاموات لم يقبل
ذلك منهم وقال مفتخرا انا قتلته وبعده لك لما راى
الخبر قد انتشر صدق وقال يوحنا الذي قتلته قام
من بين الاموات لاجل هذا تظهر منه هذه الايات
ولما ذكر متى امر يوحنا احب ان يورد قصته لتكون
معلومة وكيف كان قتله لانه هذا موضعها لكن
ذكره اقتضاها ولم يوردها من قبل في موضعها
لان الفرض ذكر ما يتعلق بالمخلص ولو لم يكن هاهنا
ذكر للمخلص يتعلق بها لما اوردها ومتى يقول ان
يوحنا قال لهيرودس ليس لك سلطان على كوت
هيروديا

هيروديا لك امرأة ومرفس يقول انه قال ليس انت
مسلط على اخذ امرأة اخيك وهذه العلة التي من
اجلها قتل واما العلة التي من اجلها منع يوحنا
لهيرودس من التزويج بهيروديا ولم يمنع هيروديا
لان الرجل هو المسلط على المرأة وعلى التزويج
بها ويتشكك المتشكك من اجل ماذا منع يوحنا
هيرودس من التزويج بامرأة اخيه والتا موس
العتيق بامر اذا مات الانسان وخلق لها فلتكن
زوجه لاهيه وهو ايضا من شعب غريب والمفسرون
يقولون ان يوحنا منذر بالسنة الجديدة والسنة
الجديدة تنكر ذلك وقوم قالوا ان في حياة اخيه
اخذها ولهذا منعه وقوم قالوا انه كان مجتمع معها
ومع ابنتها ولهذا منعه وقوم قالوا كان لها اولاد
والسنة تأمر اذا كان لها اولاد الا يتزوج بها اخو
زوجها لكن الغريب وقوم قالوا لان هيرودس كان
يتظاهرها بتا موس اليهود وفرعه من قتله كان لاجل
الشعب

ومرقس يقول ان هيروديا كانت توثر قتله ولم تقتدر
لان هيرودس كان يمنعها لئلا يضح عليه الشعب ويوم
مولده يريد به يوم تخويله ومرقس يقول اصلح عسوه
عظيمة للفظاء والارساء وانظر الى تجاسره بذلك ما اراد
ان يشكر الله على بقائه قتل صديقه وصالحه ومتى
يقول رقصت بنت هيروديا قدام الناس فاعجب هيرودس
ومرقس يقول رقصت فاعجبت هيرودس والمدعيين
وتامل يا حبيبي سخوف ذلك المجلس نسك اهله وتعجب
بصبيه ويعطى رئيسه جزاها قتل البر التقي وجعل
في بيته لها ان يعطيها كل ما تطلب فلو طلبت قتله
نفسه اتراه كان يفعل او ان يطلق امها ومرقس
يقول ان الملك قال للصبيه اسلي مني ما تحبين
واعطيك اياه وحلق لها ان الذي تساله يعطيها
الى نصف ملكه اتراه لو سالت ان تجلس على سرير
بازايه وتأخذ نصف الجيش ونصف الارتماق كان
يفعل وكيف كان يتمكن وهو من قبل الروم وقوم
قالوا

قالوا انه وطاها على ان يقول هذا القول ولقد
فضحت هيروديا نفسها بالتماسها قتل يوحنا لان
غرضها في ذلك كان معروفا ولم تغفل بحضر قتيلا خوفا
من انكاره عليها فاثرت راسه لتشاهده صامتا غير
ناطق فتعجزوا به وغم الملك بهذا السب طربوا جدا
ايها الملك لا تقبل ولا تغتم فالامر اليك وان راى
الحث وخافه فيقايس بين يمينه الفاجره وقتل البر
وينظر ايها اصعب يتجشبه وقوم من المفسرين قالوا
انه اغتم في الحقيقة لاجل صلاح الرجل وتقاييه
وقوم قالوا اظهر ذلك اظهرا لاجل عينه ومراعاته
للمدعيين حتى لا يكذب بين ايديهم عجيب مع اقدامه
على الله وينبغي لهيروديا ان تعلم ان في حياة يوحنا
اقتضت في ارض اليهود وبعد موته اقتضت في افاق
الدنيا باسرها وما اكثر اهل الله للخاطيين والا
كان يبيد ذلك المجلس وتلك المدينة في لحظة واخذ
تلاميذ يوحنا الجثثه دل على محبتهم ولذلك لم يغفروا

من هيرودس وايشعزاد يقول عند احضار راس يوحنا
وحمل بنت هيروديا اياه الى امها عادت لترقص وكانت
الدعوة بحبيب بحيرة فانحسرت تحتها وانسلختها الارض
الى راسها فقطع بذلك السيف وحمل الى امها وهي قاعده
تلعب براس يوحنا فبرزعت عينها وسقطتا على
الارض جميعا. وان فيلاطس لما سمع بذلك انفذ قتل
جميع اهل الدعوة وهذه العداوه التي كانت بين فيلاطس
وهيرودس الى وقت صلب المسيح وقوله فجاؤا فخبروا
يسوع معناه ان قوما من الناس حضروا فخبروا المخلص
بان هيرودس يلتمس الاجتماع معه والمشاهده له.
ولما بلغه ذلك انصرف بحسب ما يدل عليه اول الاصحاح
الآخر. وحسب هيرودس ليوحنا اما في الظاهر فلانه
يجمع الجموع اليه ويضل بعبادة وفي الباطن خوفا منه
ليلا يخرج اليهود عن طاعته ٥٠

(الاصحاح الحادي عشر) الفصل ١٦
١٥٣ قال متى الرسول فلما سمع يسوع انتقل وحده من هناك
في

في سفينه الى مكان قفر فلما بلغ الجموع انتقلت وراه
على الظهر من المدن وخرج يسوع فرأى جموعا كثيره
فتحنن عليهم وشفا مرضاهم فلما صار المساء دنا منه
تلاميذه وقالوا له الموضع قفر والوقت قد تقوض
فسرح الناس ليذهبوا الى القرى فيبتاعوا لهم قوتا.
فقال لهم لاجل حاجه بهم الى المضى اذ فعوا انتم اليهم لياكلوا.
فقالوا له ليس لنا هاهنا الا خمسة ارغفه ونوبات.
قال لهم يسوع هاتم ذلك الي الى هاهنا وامر الجموع ان
تجلس على الارض وسأل تلك الخمس الخبزات والتونين
(ولحوتين) ورنا الى السماء وبارك وهشم واعطى تلاميذه
والتلاميذ وضعوه قدام الجموع فاكلوا كلهم وشبعوا
ورفعوا فضلات الكسر مل اثني عشر ذبيلا (زنبيلا)
وكان اوليك الذين اكلوا خمسة الف سوى النساء والصبيان
قال للمفسر قوم قالوا له لم يرض قبل موافاة تلاميذنا
ويعرفونه قتل يوحنا وهل كان ذلك عن فرح ويقولون
انه فعل هذا لانه لم يجي الوقت الذي يظهر فيه الهيته

على التمام ولم يبلغ ايضاً وقت قتله وقوم قالوا هذا
الكلام لا يتعلق بقتل يوحنا وهو الحق لكن يتعلق
بما قبله وهو مجرى هذا لما سمع هيرودس يخبر يسوع
قال لاصحابه يوحنا قام من بين الاموات لاجل ذلك
يفعل الايات واحب ان يبصره كما قال لوقا فان تنقل
من ثم ومضى الى موضع خراب وها هنا يورد مرقس
ولوقا وصاة سيدنا للتلاميذ وتعليمه لهم وهذا الموضع
هو الذي قال يوحنا انه جبل الى جنب بحيرة طابا ريون
وما احسن امانات من كان يتبعه لم يفكروا فيما جر
على يوحنا وتبعوه من بعد ومتى يقول انه خرج وابصر
جماعات كثيرة وتوحيهم عليهم وشفى اوجاعهم ومرقس
يقول وعلمهم ايضاً عن ملكوت الله واشياء اخرا
ولم يلبس منهم ان يوموا به من قبل لان خروجهم
وتكلمهم المشقة دل على امانتهم ولم اخرج تلاميذه
ان يبتدوا ويذكروا امر الجماعة ولم يبتد هو من
نفسه ويقولون لئلا يظن بايديه بعمل المعجزة
يجب

يجب الفخر والعجب ولم يسأله قوم من الجماعة
في ذلك وتقول المغسرون لانهم استحيوا منه ولجبتهم
له ومسالمة التلاميذ له ان يطلقهم لانهم علموا فقرهم
وليس معهم ما يقيمون بهم ويوحنا يقول ان المخلص
قال لسفيليفوس من اين نبتاع خبزاً لياكل هؤلاء
والجميع حق قول التلاميذ له وقوله لسفيليفوس
ويقوله للتلاميذ اعطوهم انتم ما يكون كان ينبغي
ان ينتهبوا ويعلموا مبلغ قدرته ومرقس يقول انه قال
لهم اعطوهم انتم لياكلوا فقالوا له ننطلق ونبتاع لهم
بمايتي دينار ونعطيهم لياكلوا ويوحنا يقول ان سفيليفوس
قال بمايتي دينار خبز لا يكفي اذا اعطيناهم سيرايسيرا
ومرقس يقول ان سيدنا قال انطلقوا فابصروا كم خبز
لكم ولم يسأله لانه لا يعلم لكن ليعترفوا بحضرته
بالمقدار اليسير الذي عندهم وهو خمسة ارغفة فيتحققوا
عظم الابه وتنتي يقول انهم قالوا ليس ها هنا الا خمسة
ارغفة وسمكتين ويوحنا يقول ان اندراوس اخو سمعون

قال ها هنا صبي معه خمسة ارغفه شعير وسكتين لكن
 كيف يفي هذا الجمع ومن ها هنا يعلم فاقة التلاميذ وفقهم
 واستهانتهم بالعالم وصبرهم على الضر وذاك انهم اثنا عشر
 معهم هذا المقدار من القوت وعلى ان جوابا اندراوس
 يدل على انه لم يكن معهم وانما كان مع صبي كان قائما
 ومع قول سيدنا لهم اتوني بالخبز والسمك قدموه ولم
 يقولوا فاذا اخذت ذلك فن ابن نختدي نحن وبهذا
 علمونا انا وان كنا فقرا ولنا اليسير فينبغي ان نواسي
 من لا شيء له ومتى يقول انه امر اجماعه بالجلوس
 ومرقس ولوقا ويوحنا يقولون انه قال للتلاميذ
 حتى يقولون ذلك للجماعة والامر ان جميعا جريبا
 والتلاميذ اجلسوهم كما قال مرقس ولوقا وخمسين خمسين
 ومايه مايه ويوحنا يقول ان الموضع الذي كانوا فيه
 كان فيه نبت كثير ولم ينظر الى السماء لاستمداد معونه
 لكن ليظهرنا سوته وليرى انه ليس مخالفا لله ولا ضدا
 له وليعلمنا حتى نجعل مبادي امورنا الاستغانه بالله
 والا

والا دفعات قد فعل اعظم من ذلك من غير ان يفعل هذا
 الفعل عند غفران الخطايا واخراج الشياطين وزجر
 البحر ولم قصدوا التلاميذ بتغرفته بين يدي الناس
 ولم يكن ذلك لقوم من الحاضرين والمفتشون يقولون
 حتى لا يظن بان قوما جاؤا بخبز من المدينة وفرقوا
 على الحاضرين لقرهم من المدينة ولا كرام التلاميذ وحتى
 لا يتشككون في اياه وينسوها ولا انهم هم الذين
 سألوه ان يفرقوا الجمع ويطلقهم وبعضهم حمل وبعضهم
 فرق والعلة التي من اجلها فضل من المقدم الى الناس
 ليعلم ان ذلك لم يكن خيالا وليدل على قوته التي لم تنقص
 بالكفاية لكن وبزياده على ذلك وهذا بخلاف ما وهب
 لبني اسرائيل من المن في البر فانهم اعطوا منه مقدار
 الكفاية والعلة في كون الفضله اثني عشر صتا
 ليكون بعدد التلاميذ فيذكرون بذلك حسن اياه
 وجلالته ويكون يهوذا في جملتهم داعيا الى قبولتيه
 على فعله واذا كان الرجال الذين اكلوا خمسة الف

فلم تروى كان عدد الصبيان والنساء والمفسرون يقولون
اما ذلك الخبز فتموه شوهذا فاما كيف نرى فذلك جرك
على طريق الاله والمعجز ونموه على ما يقولون كان في يدي
المخلص وايدي التلاميذ وبين ايدي الجمع وفي افواههم
والعله التي من اجلها اخذ مائه يسيره وكثر منها الخبز
ولم يوجد من لا شيء ليعلم انه خالق الامور كلها على
السنة الطبيعية من موادها ولم ير يسكن لحيات الجمع
واوجد خبز او المفسرون يقولون لان ذلك اظهر في
الايه ويقول قائل لم نرى الخبز ففحين حسب لا اكثر
ولا اقل ويقولون لان الضرورة قادت الى ذلك من
قبل الكون في موضع قفر وحتى لا يحثنا على السعي
بسبب الجسمانيات لكن في اثر الروحانيات وفعل
ذلك في القفر حتى لا تقع تهمه في اخذ ذلك الخبز
من المدينه ^{١٥٤} الفصل السابع والعشرون
قال متى الرسول وفي الوقت الزم تلاميذه ليركبوا
سفينه ويتقدموه الى العبر حتى يسرح الجموع
ولما

ولما سرح الجموع صعد الجبل وحده ليصلي ولما اظلمت
كان هناك وحده والسفينه بعدت من الارض غلوات
كثيره وهي تضطرب كثيرا من الموج لمقاتلة الريح
كانت لها قيصار اليهم يسوع في النوبه الرابعه من الليل
يمشي على الماء فراه تلاميذه ماشيا على الماء فاضطربوا
وكانوا يقولون انه لراى كاذب ومن فرقهم صاحوا
فخاطبهم يسوع في ساعته وقال تشجعوا ولا تخافوا
فاني انا هو فاجاب الصفا وقال له يا سيدي ان كنت
انت فمرني اجيك على الماء فقال له يسوع هله فنزل
الصفا من السفينه ومشى على الماء ليصير الى يسوع
ولما راي صعبه الريح جزع وكاد يفرق فرفع صوته
وقال يا سيدي خلصني فمد سيدنا يده في الحال فامسكه
وقال له يا صغير الايمان لماذا تشككت ولما صعد
الى السفينه سكنت الريح ووافي اولئك الذين في السفينه
سجدوا له وقالوا انت ابن الله حقا وماروا فأتوا
ارض جنسر وعرفه اهل ذلك البلد وارسلوا الى ساير

القرى التي حوالهم فاحضروه جميع الذين يعانوت
 البلايا الصعبة والتمسوا منه ان يقربوا ولا صار الا
 الى طرف لباسه حسبوا والذين دينوا شقوا
 قال المفسر بقوله الزم تلاميذه دل على محبتهم له
 وملازمتهم اياه وامتناعهم من مفارقتة والعلل الظاهر
 في الزامه لهم ذلك ليفرق الجموع وفي الباطن ليكما يبحثوا
 بينهم وبين نفوسهم عن اية الخبز خاصة والفضل معهم
 وليكما يهيم البحر فيفزعون فيوافيهم ويخلصهم فيتحققوا
 اية الخبز فضل تحقق ومرقس يقول انه انقذهم
 الى عبر بيت صيدا ويوحنا يقول الى كفرناحوم والقولان
 صيحان وذلك انهم اولاً انطلقوا الى عبر بيت صيدا
 وبعد ذلك الى كفرناحوم وصعدوه الى الجبل وحده
 ليعلمنا ان لا نسعي في اثر الفخر والمدح من الناس
 وليجعل ذلك سنة للرعاة حتى لا يجتمعوا ابداً مع
 الرعايا لكن في وقت الحاجة وليكما نتشبه به في
 مداومة الصلاة اذ كان هو مع عدم حاجته كان

يقيم

يقيم الصلاة ليعلمنا التشبه به ولو قال يقول وفي تلك
 الايام خرج المخلص الى الجبل للصلاة وقارب الصباح في
 صلاته ومن هذا استفاد قايدين ان الصلاة يجب ان
 يكون لها موضعاً مخصوصاً وزماناً مخصوصاً. وبقوله
 كانت بعيدة من الارض فراسخ كثيرة دل على انها كانت
 قد توسطت البحر او بالبعد من شاطئه وهذا يشهد
 فزعهم وخوفهم والريح كانت مضادة لسيرهم لهذه
 العلة بعينها وهذا كله كان برز من المسيح سيدنا
 وفزع التلاميذ كان لوج البحر لمضادة الريح ولكون
 السفينة وسط البحر ولانه ليل ولان المخلص كان بعيداً
 منهم وفي اول الامر كان فزعهم اقل لقرى المخلص كان منهم
 ومن بعد اشتد فزعهم والمفسرون يقسمون الليل
 الى اربعة اقسام ويسمون كل قسم منه بالسريانية مطرثاً
 ومصيره اليهم في الجزء الاخير ليعلمهم الصبر على الشدائد
 وصياهم كان عند مشاهدتهم اياه لظنهم بانه رؤيا خيال
 وشيطان به لانهم لم يتحققوا بحجبه وكان ذلك اعظم

واشد من الموج وكل هذا فعله مخلص الكل ليشجعهم
على الصبر عند حلول الشدايد وخطابه لهم ليعرفهم
بنفسه من كلامه لا ينام لهم يعرفوه من المشاهدة لاجل
الليل ومشيه على الماء وسمعون لشدة محبته سألوه
الاذن له في المصير اليه على الماء ويقول له ان كنت انت
هو دل على تشككه بعد فيه وفيما يفعله ويقول له مربي
لاصير اليك دل على محبته له ويقول له على الماء دل على
استعانت به في المشي على الماء وجعل سمعون اعتباره
له وانه المسيح من وضعه رجله على الماء وتمكنه من
المشي عليه وانظر الى عجيب حال الطبيعة البشرية
بينما هي في غاية الشجاعة حتى تنحط من امير شي
فان سمعون ولا مشي على الماء بشجاعة ومن امير ريح
خاف الفرق ومن هذا علم انه بقوة سيد الكل مشي
وباستعانت به بسيدنا دل على خوره وبسط سيدنا يده
اليه واخذه ولم يامر به ان يكف يستدل منه على ان صغر
الامانة ادته الى ذلك لا الريح وبغا الريح الى ان صعد
الى

الى السفينه يستدل منه على انه الامر لها بان تنشوا
والمتقدم اليها بان تلتق واذا كان اهل السفينه له بانه
ابن الله لما مشاهدوه من اياته والعلة التي من اجلها
تنكر التلاميذ على ابني زبدي في تفردهم بالسؤال
الذي سألوه ولم ينكروا على سمعون في تفرد به سأل
لمخلص الكل لاجل ما لحقهم من الخوف والتقسيم والتلازمة
باسرهم من بعد نزول روح القدس وكما لهم زال التماسد
من بينهم وكان سمعون الامام المتقدم فيهم ويوحنا
يقول ان في تلك الساعة انتهت السفينه الى المقصد
ومتى يقول انهم ساروا في ارض جنس وعرفه اهل ذلك
الصقع ومرقس يقول انه لما جاز العبر جاء الى جنس
ولما خرج من السفينه عرفه اهل ذلك الصقع في الوقت
فهذا دليل قوي على بعده كان عنهم ومتى يقول انهم
انعدوا الى القرى التي تجاورهم وقدموا اليه كل امير
سوء والتمسوا القرب ولو الى جانب لباسه والذين
تقدموا بروا ومرقس يقول والموضع الذي كان يدخله

من القرى والمدن كانوا يضعون المرضى في الاسواق
ويجلسون تقريبا من جانب دوابه وجميع الذين كانوا
يتقدمون يشفون ومن هذا يعلم ان بعده عنهم لم
يردهم الا محبه له فانهم انتهوا الى ان قنعوا بان
تقرب المرضى اليه ولم يسالوه التجشرو اليهم ولا ان
يقول قولاً حسب بان يشفوا بل قنعوا بالقرب منه
(الفصل الثامن والعشرون) قال متى الرسول
عند ذلك تقدم الى يسوع المعترله والكتبه الذين
من اورشليم وقالوا له تتجاوز تلاميذك اجتماع الشيوخ
ولا يفسلون ايديهم حين ياكلون الخبز فاجاب يسوع
وقال لهم فلماذا انتم تتجاوزون امر الله من اجل
اجماعكم فان الله قال اكرم اباك وامك ومن سب اباه
وامه يموت موتاً وانتم تقولون ان كل من يقول للاب
او للامرات الذي تحظى به من جهتي هو بومتي ولا يكرم
اباه وامه فابطلتم كلمة الله باجماعكم يا ايها المرءون
ما احسن ما تنبى عليكم اشعيا النبي وقال هذا الشعب
بشفاه

١٥٥

بشفاهه يكرمني وقلوبهم بعيدة جذامتي وباطلاً
يتقونني اذ هم يعلمون علوم او امر الناس وودعا
الجموع وقال لهم اسمعوا وافهموا انه ليس من شئ يلج
الفهم مدس للانسان بل ما يخرج من الفم هو المذنب
للشرب قال لمفسر قوله عند ذلك يعني عند عمله
الايات والمعترله هم الذين كانوا يصومون ويعشرون
ما لهم ويقولون بالقيامه والكتاب هم الذين كانوا
يعلمون الكتب ويدونوها وقوله معترله وكثرت اورشليم
ليدل على ان الذين حضروا كانوا مفتشين مغرقين في
العلم بالسنة معجيين ومتى يقول انهم قالوا له تلاميذك
يتجاوزون وصايا المشايخ ولا يفسلون ايديهم اذا ارادوا
ان ياكلوا الخبز ومرقس يقول انه اجتمع اليه المعترله
والكتاب الذين وردوا من اورشليم وراؤا قوماً من
تلاميذه ياكلون الخبز من غير ان يفسلوا ايديهم
وتوافقوا على انهم لم يفسلوا ايديهم لم ياكلوا معهم
لتمسكهم بوصايا المشايخ وان لم يتطهروا لا ياكلون

وغير ذلك من غسل ساير الاواني وسألوه الكتاب
والمعتزلة لم تلاميذك لا يسيرون بحسب اجماع المشايخ
لكن ياكلون الخبز من غير ان يغسلوا ايديهم وانت فينبغي
ان تعلم ان موسى لما اخرج بني اسرائيل من مصر وضع
لهم سننًا نفسانية كقوله لا تقتل ولا تنجس وجسمانية
كالطهورات وهذا فعله اما لانهم تخلقوا باخلاق
المصريين في ذلك اول تمييزهم من الشعوب وليشعرهم
بانه اذا كانت الاجسام يجب طهورها هكذا فكروا
بالنفوس وقطع بان لا يزيد احد عليها والمشايخ
لمحبتهم الفخر والرياسة واجتذاب المال زادوا على
طهورات الاجسام زيادة لا فائدة فيها كقولهم قبل
اكل الخبز ينبغي ان يغسل الانسان يده واذا دخل
في السوق ينبغي ان يقتل واذا دعا الانسان دعوه
ينبغي ان ينطق الانية والزمو الشعب العمل بها
ولما شاهدوا التلاميذ لا يفعلون ذلك انكروا عليهم
وقول سيدنا لهم انكم ابطالتم قول الله لاجل اوضاعكم
تضمن

تضمن ثلاث توبيخات الاول انهم وضعوا ناموسا جديدا
والثاني انهم زادوا على ناموس موسى والثالث انهم
اخذوا الشعب بحفظ ناموسهم وترك ناموس الله وسؤالهم
لسيدنا عن ذلك من دون تلاميذه ليفضوه فيقول من هم
المشايخ واذا فعل ذلك اوجد لهم علة والمشايخ يريد بهم
الكهنة ويسأل سايل لم التلاميذ كانوا ياكلون من غير
ان يغسلوا ايديهم وما كان سيدنا وضع لهم سننًا وتقول
المفسرون ان التلاميذ لم يكونوا يعتمدون هذا ولادائما
كانوا يغسلون ايديهم بل كانوا قد اطرحوا امور العالم
ويفعلون ما يفعلونه من الامور الجسمية عند الحاجة
وما احسن ما اجابهم المخلص بقوله وانتم لم تتجاوزون
وامر الله من اجل فروضكم وقد كان قادرا ان يقول
ما تحتاج التلاميذ الى ان يغسلوا ايديهم الجسمية
لكن ان يطهروا قلوبهم ليريه ان انكارهم كان في غير
موضعه فانه لو قال ان التلاميذ فعلوا صوابا في
تجاوز امر المشايخ لكانت الحجة قد ركبتم ولو قال

لم يفعلوا صواباً لكان يصح سنن المشايخ ولا مخرج
بلومهم لئلا ينصرفون عنه لكنه قطعهم قطعاً لسم
يتناولوا منه حبة وامسكوا بان قال ان كنتم تلمون
هؤلاء على هذا الفعل فانتم لم اطرحتهم وامر الله
لاجل او امركم ولم يقل او امر المشايخ لئلا يغلظ عليهم
واولما عتفهم عليه امر الاب والام بان الله امر
بالكرامها ومن امتنهم مستحق الموت والمشايخ يقولون
انه ينبغي للابناء ان يقولوا لابيهم اذا التمسوا منهم
شيئاً من اموالهم ان الذي التمسوه جعلناه قرباناً لله
والا يكرمونهم وهذا يناقض الاول وينبغي ان يعلم ان
سنة القديس قونت باكرام الوالدين جزءاً وهو طول
الحياة وذكر سيدنا قسراً العقاب ليجذبهم عن رايهم
والمشايخ فعلوا ذلك ليصدوا الناس عن صرف شيء
من اموالهم الى غيرهم وقوم قالوا ان سنة المشايخ
كانت بان الاب اذا قصدا ابنه والتمس منه شيئاً من ماله
قال له ليس لك عندي واجب وما اعطيك هو على
سبيل

سبيل البر والقربان الذي عطيه بايثاري وشهوتي
وقوم قالوا ان المشايخ وصوا الاولاد بان يسكنوا مع
الكنيسة واذا سالهم اباؤهم شيئاً من اموالهم قالوا لهم باننا
قربنا نفوسنا للكنيسة وقوم قالوا ان المشايخ وصوا
الاولاد بان يهينوا اباؤهم ويقولون نحن نمضي الى الكنيسة
ليستغفروا لنا وهم اباؤنا وقرروا في نفوسهم ان
الانسان اذا ولد وصار اباً فقد ساوى اياه وسقط حق
ابيه عنه وكلام الله يريد به ناموس الله والمراد هو
الذي يجاي في الحكم ويقول بغيره غير ما في قلبه وقوله
ويفرعونني باطلا لانهم يظهرون التقوى بان يفعلوا
ما تقوله المشايخ ويتجنبون امر الله ومن بعد توبيخه
لهم وايراد نبوة النبي اعرف عنهم الى الجماعة ليعلمهم
التعليم الجديد المسقط للطهورات الجسائية والمدخل
للطهورات النفسانية وهذا فعله بعد تفتيحه اعين
العين وغفرانه الخطايا واقامته الموتى واطماره الهيته
واستقاط الطهورات الجسائية الذي يتبعه بطلان

السبت وغيره وها هنا فعل ذلك على سبيل الايمان
ومن بعد القيامه يقع التصريح به وقوله اسمعوا
وتفهموا يريد اسمعوا بقلوبكم وتفهموا السنه الجديده
المسقطه للعب المشايخ وانظر الى السنه التي فرضها
فانك تجدها من النسخ الذي هو سبيله وهو فيها يوكل
لان اوليك قالوا لا ينبغي ان ناكل الا بعد ان نفعل
ايدينا والسنه تميز ما يوكل فتجعل بعضه طاهرا وبعضه
نجسا وينبغي ان تعلم ان الحيوانات التي نجسها السنه
ليست في نفوسها بنجسه لانها لو كانت كذلك لكانت
نجسه ابدا وها السنه الجديده جعلتها طاهره
والعلمه التي من اجلها نجسها السنه العتيقه
حتى لا تتشبه الناس بالبهائم التي تاكل ما اتفق
ولكيما اذا شاهدوا الحيوانات التي كانوا يعبدونها
بمصر نجسه استقبحوا ما كانوا فيه وليتميزوا من
الشعوب الساجده للاصنام وسيدنا عوض وصاتنا
ظهور النفوس عن جميع ذلك وانظر كيف اخرج ما قاله

مخرج

مخرج الاخبار والمشوره لا يخرج الامر ليس ما يدخل
الغم ينجس الانسان لكن ما يخرج من الغم وهو ثمرة
الافكار الرديه القبيحه ويقول له ليس ما يدخل الغم
ينجس الانسان اسقط نجاسات الحيوانات وسائر
ما حرم من المأكول ويتشكك وتشكك ويقول اذ كان
ما يدخل الغم لا ينجس الانسان لم امتنع الشهداء من
اكل ذبايح الاصنام والمفسرون يقولون امتناعهم
كان لاجل ما وسره ذلك من انه ذبيحه لاله ولم
يقول سيدنا ان المأكول التي تدخل الغم تنجس الانسان
بل قال ما يدخل الغم مطلقا متجنباً للتصريح به
قال متى الرسول حينئذ نأتلاميذه وقالوا له
اتعلم ان المعتزله لما سمعوا هذا الكلام صعب عليهم
فاجاب وقال لهم كل غرس لم يغرسه ابي السباعي
يستأصل دعوه فانهم عمي قادة عمي والضري اذا دبر
صريرا فكلاهما يبقان في الهاويه فاجاب سمعون
الصفا وقال له يا سيدي فسر لنا هذا المثل قال لهم

وانتم ايضا حتى الان لاتفهمون لاتعلمون ان الشيء
الذي يدخل الغم يصير الى الجوف ومن هناك يلقى بالطهور
خارجا فاما ما يبدو داخل الغم من القلب يخرج وهو المدنس
للانسان لان الافكار السيئه من القلب تخرج الفجور
القتل الزنا السرقة شهادة الزور الاقترانه اللواط
تنجس الانسان فاما ان ياكل الانسان من غيرات
يفضل يديه فما يتنجس ^{هـ} قال المفسر اياها هي الكلمه
التي لما سمعوها المعتزله تغيروا وهي القول بانه
ليس ما يدخل الغم ينجس الانسان لكن ما يخرج من الغم
والمضطرب من ذلك هم المعتزله لان الجمع لان الجمع لما
سمع امسك والمعتزله لم يكلموه في ذلك لكن لما بعدوا
عنه دمدوا عليه بينهم وبين نفوسهم والتلاميذ ايضا
هجموا من هذا القول والدليل على ذلك انهم ساعده دخلوا
الدارس لوه تفسير الكلام لهم ويقولون للتلاميذ
ان كل غرس لا يفرسه ابي الذي في السماء يستاصل
زاد في غيط المعتزله ويتبعني ان نعلم ان في بعض المواضع
كان

كان سيدنا يزيل غيظهم مثلما قال لسمعون انطلق الى
البحر واطرح الشبكه والسكه التي تخرج اولا افتح
فاها وتجد استارا اده عني وعنك وفي بعض المواضع
لا يفكر فيه بل يريد كما فعل هاهنا والعله في هذا
انه ان كان ما يتعلق به يتعلق بالعلم والدراسه لم
يبنافسهم فيه وان كان يتعلق بالدين والنسبه نافس فيه
والفرس هاهنا يريد به جماعة المعتزله والمشايخ
الذين هم ضد الحق وقوم قالوا ان معنى قوله كل غرس
لم يفرسه ابي الذي في السماء يستاصل هو ان كل نسبه
وامر لا يكون من جهة ابي تبطل وما احسن قوله لهم
بعد ذلك انزكوهم فانهم عريان يفقدون عيانتهم اذ كان
في ذلك حقا للناس حتى لا يتبعونهم ويسقطون في
وهديهم ولا يتقونهم فان الاعمر يريد به الذي لا يعرف
الحق ان تبع اعنى يريد به الذي لا يعرف الحق حصلا
جميعا في الرذيله ومن استفسار التلاميذ له علم انهم
اضطربوا من كلامه مثل اضطراب المعتزله واما

سموا ذلك الكلام مثلاً لكيما يظهر وان استفسارهم له
هو لصعوبته وزجره لهم بقوله الى الان لا تفهمون
لثنيهم عن ذلك وبين ما بينه لهم من الامر الطبيعي
بان اراهم ما يوكلي تبادي الى المعده ثم منها الى خارج.
وينبوع الفكر القلب لا المعده وما يخرج منه هو
الذي يتجسس الانسان كالاشرار التي تعددها ويقولون
فاما ان اكل الانسان من غير ان يفلس يديه لم يتجسس
صرح بان الطهورات الجسمانيه لا فايده فيها فليسمع
ذلك من عنايته مصروفه الى جسمه وتطهيره من غير
ان يفكر في تطهير قلبه وليتجنبه .
الفصل التاسع والعشرون قال متى الرسول
وخرج يسوع من هناك فاتي مخوم صور وصيدان .
فاذا بامراه كنعانيه من تلك الحدود خرجت تهتف
وتقول ترحم علي يا سيد ياي ابن داود فابنتي بسوء
من مس الشيطان فما اجابها بحرق فدنات لاميزه
يطلبون اليه ويقولون سرحها فانها تصيح ورائنا .
فاجاب

فاجاب وقال لهم ما ارسلت الا الى الكباش التي ضلت
من اهل اسرائيل فجاءت وسجدت له وقالت يا سيدي
اعني فقال لها يسوع ايها النجس ان يؤخذ خبر الابناء
فيلقي للكلاب قالت نعم يا سيدي والكلاب ايضا تاكل
من لقعات الذي يسقط من موايد اربابها فتحيي .
حينئذ قال لها يسوع يا ايها الامراه ما اعظم امانتك
ليكن لكما تشائين فبرأت ابنتها منذ تلك الساعه .
قال المفتر كيقضي سيدنا الى بلاد الخنفا وهو يوصي
تلاميذه بعد ذلك وتقول المغترون لانه واضع السنه
ولاسننه عليه وقوم قالوا لما مضى لم يقصد ان يبشر
والدليل على ذلك قول مرقس انه لما انطلق الى ناحيه
صور وصيدان دخل الى البيت ولم يجب ان يعلم به
احد وشفاوه لبنت الكنعانيه لاجل فيض رحمته .
ولم تمض الكنعانيه قاصده له الى اورشليم لعلمها
بان الشعب الاسرائيلي يمتنع من الاختلاط بالشعب
الغريب فلما سمعت به بادرت اليه ومرقس يدعوها

حنيفيه ولم تقل ترحم على ابنتي لكن على المتالمه لاجل
ان ابنتها كانت لا تحس بما هي فيه وكانت هي ملقيه
وكيف استجاز سيدنا الا يحبسها مع شدة تضرعها
وهو يطوف في مدن اليهود ويشفيهم مع سبهم له
حتى ان التلاميذ نفروا من ذلك والمفسرون يقولون
انه فعل ذلك ليظهر امانتها فضل ظهور فيوخرج بذلك
اليهود وحتى يركي اليهود ان الشعوب الغريبه لا
تقبض عليهم نعمته مثل فيضها عليهم وقول التلاميذ له
اصرفها من ورانا حثاله على اشعا ابنتها لانهم لم يعرفوا
غرضه وصياحها من خلفه لانها لم تتجاسر على ان
تبرز قدامه وبقله لم ارسل الا الى الغنم الضاله من
بني اسرائيل دل على كرامته لهذه الامه وهذا فعله
حتى لا يبقى لها عذر في ترك القبول منه وبقله لم ارسل
الا الى الغنم الضاله من بيت بني اسرائيل دل على ضلال
بني اسرائيل وسجودها من بعد يدل على قوة امانتها
وان ذلك القول لم يزعجها بل سألته ان يعينها وانظر
لما

لما اجابها اجابها بكلام هو اصعب من السكوت وذاك
بقوله ليس يحيل ان يوحذ خبر البنين يعني بني اسرائيل
ويرمي للكلايا للذين هم الشعوب الغريبه وما احسن
عذرها في التماسها ما التمسته بقولها مع كوني كلبتك
يجب عليك ان تظمني من فضلات ما يدرك اي تشفي ابنتي
بفضل قوتك وهذا دليل قوي يدل على حسن امانتها
وعادة سيدنا مع من يحسن اليه ان يفعل معه فعلا
يظهر به حسن امانته كما فعل مع القايد بقوله انا اصير
واشغيه ليعلمنا امانته بقوله لا استحق ان يدخل تحت
سقف بيتي وكما فعل مع هذه الكنعانيه بامساكها عن
اجابتها ولو قال لها سيدنا ايها الامراه عظيمه هي
امانتك من اول وهله لكان يقول اليهود انه يحب الشعوب
الغريبه ولم يقل لها ايها الامراه لتبرا ابنتك لكن
قال لها يكون لك كما احببت ليدل على ان كلامها لم يكن
سادجا لكن عن نيته صحيحه وفي تلك الساعه برأت
ابنتها ونفذ امره الذي موّده لم يرقس يقول انها

انطلقت الى بيتها فوجدت ابنتها ملقبة على السرير
وقد خرج منها الشيطان والمفسرون يقولون هذه
المراة بما فعلته ظهر منها ثلاث فضائل التواضع باقامتها
نفسها مقام الكلب والثانية الامانة بثقتها ان القليل
من قوته يقنعها كالقنات الذي يبقى من المائدة والثالثة
الحكمة بانها توصلت الى ان اقامت نفسها مقام الكلب
حتى بلغت غرضها **١٥٨** الفصل الثلاثين قال متى الرسول وانتقل يسوع
من هناك وجاء على ساحل بحر الجليل وعلا الجبل وجلس
هناك وبيت منه جموع كثيرة كان معهم عرج وعمي
وخرس وشلل واخرون كثيرون قال لهم عند رجلي يسوع
فشفاهم حتى عجبت تلك الجموع اذ رأت خرسا ينطقون
وعرجا يمشون وعميا يبصرون وشلا يعاثون
ومجدت اله اسرائيل **١٥٩** الفصل الحادي والثلاثون
استدعى يسوع تلاميذه وقال لهم اني لارحم هذا الجمع
فانهم مقيمون عندي منذ ثلاثة ايام وليس لهم ما ياكلون
وما احب

وما احب اصرفهم صياما ليلا يتلغوا في الطريق قال
له تلاميذه من اين لنا في القفر خبز يشبع هذا الجمع كله
قال لهم يسوع كم عندكم من خبزه قالوا سبعة وقليل
من صفار السمك قام بالجوع ان يجلسوا على الارض
فاخذ تلك السبعة الارغف والسمك وسبح وكس واعطى
تلاميذه فدفعوا التلاميذ الى الجموع فاكلوا كلهم وشبعوا
وشالوا فضول ما كسر مل سبعة صنان وكان الذين
اكلوا اربعة الف رجل دون النساء والصبيان **١٦٠**
قال المفسر دفعه كان يطوف ويشفي ودفعه كان
يجلس لتجيه المرضى ويستشفون منه وما احسن
امانة هولاء القوم لانهم القوا مرضاهم قد امسه
وقنعوا بذلك ولم يدنوهم من ثوبه وتعجب الجمع كل
لسرعة اشفايه ونهوض المرضى على ارجلهم والعله
في اسرعه اشفا هولاء وتأخير الكنعانه لقوة
امانتها ولكنها لا يبقى الحاضرين حجة في ترك الاستماع
منه ولم لهم بيتوه التلاميذ في هذه الدفعة ويقولون له

اصرف الجمع ليمتادوا لنفوسهم خبزاً كما فعلوا اولاً
 ويقولون المفسرون لانهم عرفوا قدرته من الدفعة الاولى
 ولان الجمع لم يكن بعد احتياج ولم يقل لهم اني راحم هذا
 الجمع لاجل بقاها ثلاثة ايام عندي مع عيدهم ما ياكلونه
 ليذكروها بالايه الاولى ولم يفعل ذلك في الاول والثاني
 لان زادهم لم يكن فني ولم يسال له الشعب ذلك
 لانهم لم يتجاسروا فابتدأوا الرحيم المتفضل الجواد
 ويقول له انني ان اطلقتهم وهم صيام لا اوتريلايهم ياكلوا
 في الطريق بل على قدرته وجودهم وبعد طريقتهم
 ومقرس يقول ان قوماً منهم جاؤا من بعد وقول التلاميذ
 من اي مكان لنا في البر خبز حتى يشبع هذا الجمع كله
 يدل على انهم لم يكونوا اكلوا ولا تحققوه وعلى انهم اسوا
 الايه الاولى وكتابتهم ذلك يدل على صحة ما اوردوه
 وانهم خبزوا بكل شيء كما جرى ولم يستحبوا ان يوردوا
 مناقضهم ويقول لهم لخصم من ابن في البر خبز دلوا
 على انه لم يكن بالقرب قريه ولهذا تحصل الايه خالصه
 لا يمتورها

لا يمتورها شك ولما قالوا له ها هنا سبعة ارغفه
 لم يقلوا له كما فعلوا اولاً فلهذا لم يفتي لانهم عرفوا قدرته
 من الايه الاولى ومن كون سبعة ارغفه معهم وهم ثلاثة
 ايام في البر تعرف زهادتهم وجعل الفضله سبعة صنان
 على عدد الارغفه وجعل الفضله في هذه الدفعة بخلاف
 الاولى ليمتدوا وتكون سبباً لادكارهم الفرق بينهما وقوم
 قالوا ان الصنان الثانيه كانت اكثر من الاولى وكذلك
 ايضاً الجمع كان مختلف في الفصل الثاني والثلاثون
 قال متى الرسول ولما سرح الجمع صفد الى المركب
 واتى تخوم مغدوا فدنا منه معتزله وزاداه وسالوه
 مجربين له ان يريهم ايه من السماء فاجاب وقال لهم
 اذا كان المساء تقولون هو صحو لان السماء حمراء
 وفي الصبح تقولون يومنا شات لان حمرة السماء كمد
 ايها المراءون اتعرفون الاعتبار لوجه السماء ولا
 تعرفون ان تميزوا ايات هذا الزمان القيله الشريره
 المفاجره تطلب ايه فلا تعطى ايه الا اية يونان النبي

وتركهم ومضى يقال المفتر صعوده الى السفينه لكيما
ليتفرق كجمع عنه وذلك ان آية الخبز يقتضي منه الا
يقارقه اجماعه وايضا لانهم التمسوا كما قال يوحنا
ان يجعلوه ملكا عليهم ومتى يقول انه اتى الى نواحي
مقدوا ومرقس يقول الى صقع دلمانوثا ودلمانوثا اما
ان تكون مكانا او صفه لغدوا ومسلتهم اليه من السماء
لاحتي يؤمنوا به لكن على رسمهم في اعنائه والا يسه
السمائية لعلهم ارادوا بها وقوف الشمس والقمر ومرقس
يقول انه ترفر بروجه وحقق له الترفير اذ كان بعد
الايات الكثيره يلمس منه ايه اخرى ومن بعد هذا يعلم
ان التماسهم ما التمسوه لم يكن غرضهم فيه الايمان
وقوله انتم تميزون ايات السماء والارض وايات هذا
الزمان لا تعرفون تميزها يوحنا على قبح افعالهم
وايات هذا الزمان يريد اياته في مجيئه الاول والثاني
فان الذي يليق بمجيئه الاول اقامة الموتى واشقا الزمان
وغير ذلك مما يشبهه لكيما يجتذب الناس به ومجيئه

الثاني

الثاني يليق به القضاء والحكم والمجيء بالمجد الاله مع
الملائكة وقوم قالوا ان معنى هذا القول يحى على هذا
انتم ايات السماء والارض تميزون فتعرفون علامته
الداله على الصحو والمطر واياتي لا تميزوها حتى تعلمون
ما ينبغي ان افعله الان وما افعله في العوده الثانيه
لكن تظنون اني افعل الشيء كيف اتفق ومخاصه اذا رام
قوم تجربتي والقبيله الشريره يريد بها هزم وقال فيها
انها فاجره لاجل سجوده للافنام وقال لهم ذلك
ليعلمهم بانه عارف ما في صدورهم وقوله انه لا تعطى
الآية يونان النبي قد فسرناه فيما تقدم وانما تركهم
وانصرف لانهم لم يسئلوه عن تفسير قوله هـ
قال متى الرسول قلما وافى تلاميذه العبر نسوا
ان يستصحبوا معهم خبزا فقال لهم احذروا من خمير
المعتزله والزنادقة فكانوا يفكرون في نفوسهم
ويقولون انهم لم يأخذوا خبزا فعلم يسوع وقال لهم
ما الذي تفكرون في نفوسكم يا قليلي الايمان انكم

لم تحملوا خبراً لم تعفوا الى الان الا تذكرون تلك الارغفة
 الخمسة الخمسة الف وكم صن رفعتكم ولا السبعة الارغف
 لاربعة الف وكم زنبيل اخذتم فليكن لم تفهموا اني ليس على
 الخبز خا طبتكم بل لتتخفظوا من خبز المعتزله والزنادقة
 فعند ذلك فهموا انه لم يحذرهم من خبز الخبز لكن من
 علم المعتزله والزنادقة قال المفسر نسيا فهم يبدل
 على استهانتهم بالارضيات وتشاغلهم بالسمائيات
 ومتى يقول ان سيدنا قال لهم احذروا من خبز المعتزله
 والزنادقة ومرفس يزيد ومن خير هيرودس والخير
 يريد به علمهم والعلم في انه لم يصرح بذلك لينذركم
 بايتي الخبز والتلاميذ ظنوا انه يحذرهم من الخبز في الحقيقة
 لان قلوبهم كانت غليظة مملوءة من العادات اليهودية
 والنظر في نجاسات المأكلة ولاجل ما ظنوه وعقدوا
 عليه ضمايرهم وبخهم وذكرهم بايتي الخبز وان غرضه
 كان تحذيرهم من علم المعتزله لامن الخبز فانه قادر
 ان يميزهم بان يفعل كما فعله اولاً وما احسن ما فعل
 سيدنا

سيدنا من توبيخهم سرابينه وبينهم ولم يشاهده قط
 موجاً لهم جهراً وانما وبخهم لان لاجل تسكهم بحفظ
 المأكلة والسنن اليهودية وتركهم التذكر لمعجزة وقوله
 حينئذ فهموا من توبيخه وكلامه انه اراد بالخبر العلم
 وتوبيخ سيدنا يقظهم وفهموا منه انه لم يرد خير
 المعتزله لكن علمهم وزالوا معه عن الحفظ السنن
 اليهودية وقربت به امانتهم وجعلهم غير جزعين
 من انه لا خبر معهم قال متى الرسول
 ولما اتى يسوع الى صقع قيسارية فيلغوس كان يسئل
 تلاميذه ويقول من الذي يقول الناس علي باي بن البشر
 فجاوبوا منهم من يقول يوحنا المعمد واخرون ايليا
 واخرون ارميا او واحداً من الانبياء فقال لهم فانت
 من تقولون اني فاجاب سمعون الصفا قايلاً انت
 المسيح بن الله الحي اجابه يسوع وقال له طوباك
 يا سمعون بن يونا قال للمجد والدم لم يعلن لك لكن ابني
 الذي في السماء وانا ايضا اقول لك انك انت الصفا

وعلى ما ذكره الصفاء ابني بيعتي وابوابها وبه لا تقهرها.
لك اعطى اقليد (اقليد بالسرياني مفتاح) ملكوت السماء.
وكل شيء تعتقه في الارض يكون معقود في السماء وما
تخله في الارض يكون محلولاً في السماء حينئذ امر تلاميذه
الا يخبروا انساناً بأنه المسيح. قال المفتر قال
قيسارية فيلنس ليمر بها من قيسارية سطرطون.
وفيلنس كان ينزل في القيسارية والعله في سواله لهم
في بلدي بعيد عن اليهود ليطنوا ولا يتجنبوا ان يقولوا
كلما في نفوسهم وسألهم عن رأي غيرهم فيه ليدرجههم
بذلك في اخراج ما عندهم ولم يسألهم عن هذا السؤال
من اول استصحابه لهم لكن من بعد ان شاهدوا اياته
والحيته ولم يسألهم عما يقوله المعتزله فيه لانهم كانوا
دائماً معه لكن سألهم عن قول الشعب فيه وان كان
ناقصاً عنهم فهو سليم النية والمعتزله نياتهم على غاية
الكدر وقوله ماذا تقول الناس في انا ابن البشر حتى
لا يقال انه لقنهم وما افروا به من انه ابن الله وسواله

لهم

لهم عن اعتقادهم ليعبرهم عن هذه الآراء والعله
التي من اجلها لم يعرفهم هو بنفسه والتمس منهم الاقرار
لكيما يدعون من نفوسهم به ولا يقول قابل انه الزمهم
الاعتراف بذلك ولم يسألهم عما تقول الناس فيه اجابوا
باسرهم والان في السؤال عما عندهم اجاب سمعون وحده
والمفترون يقولون لشرف السؤال امسكوا ليحجب عنه
رئيس السليبيين ويسئل سائل ويقول لهم لم يعط
سيدنا الطوني لنشأيل لما قال له يا عظيمي انت المسيح
بن الله واعطى الطوني لسمعون والمفترون يقولون
ان نشأيل لم يعتقه ابناً لله في الحقيقة لكن على
طريق الكرامة وسمعون اقربانه ابن الله في الحقيقة
وقوله لهم ودم لم يظهر ذلك لك لكن ابني الذي في السماء
معناه ان هذا الاقرار لم يتعلمه من الناس لكن ابني
الذي في السماء اوحى به اليه وما قايدة سيدنا في
قوله ان ابني الذي في السماء اظهر ذلك لك والمفترون
يقولون ان ذلك ثيل لا يقدر ان سمعون قاله من نفسه

واغرق فيه لشدة محبته فقال انه ليس من نفسه قاله
لكن الاب رمز ذاك اليه وما رناده وروس المفتر يقول
ان سمعون ادى ما قاله عبارة من غير تحقق لمعناه
وقوم قالوا انهم باسرها وحي اليهم وارادوا ان يجيبوه
واتفق سمعون ان سبق فقال وقوله انت الصفا
يريد اساس الامانة والاقرار وهذا هو الجزاء على الاقرار
وقوله على هذه الصفا ابني بيعتي يريد ان الجماعة
تستحق في الايمان والاقرار وتكون انت رئيسها والبيعة
يريد بها الجماعة وفيطرس اسمر يوناني وتفسيره الصخرة
وابوابها وابه يريدها الشدايد والامور الصعبة
التي ترد على الجماعة وقوله لك اعطى اقاليد ملكوت
السماء يريد لك اقلد سنتي وبشارتي ولم يقل اني يفتدك
وبعطيك كما قال ان ابي اظهر ذلك لك ليدل على انهما واحد
وقوله وكلما تعقده في الارض يكون معقودا في السماء
معناه ان جميع ما نأمر به في الارض مما توجه به هذه
السنة يكون ما مؤمر به في السماء ولمر امر الا يقولون
ذلك

ذلك لاحد لاجل ما شانه ان يعترض من الصلب
والموت واصناف الامتهان الموقع للمجيرة والشك
في معناه حتى ينجلي ذلك وينكشف ويستقر الامر
فيقال هذا فانه اذا كان سمعون مع محبته وتخصصه
تغير تغيرا اذاه الى الكفر فكما اولى بغيره وبالضد
من هذا كانت صورته بعد نزول روح القدس
وتسمية المسيح نفسه بن البشر ليشعر انه ابن الطبيعة
الانسانية وليس له اب مخصوص وتعيينهم على الثلثة
المذكورين لانهم لم يتدنسوا بالعالم اعني يوحنا وابيليا
وارميا والبيعة تفسيرها الجماعة واقليسيا المدعوة
اذ كانت البيعة مدعوة من الامه والامم
قال متى الرسول ومن ذلك الاوان بدأ يسوع يظهر
لتلاميذه انه من مع قصدا وورشليم وثا لم كثيرا من
الشيوخ وعطاء الكهنه والكتبة ويقتل وفي اليوم
الثالث يقوم فاقبل الصفا وبدأ يزجره وقال
حاش لك يا سيدي ان يكون لك هذا فانتني وقال
للمصفا

انطلق ورايها الشيطان فانت معثره لي اذ لا تفكر
فيما لله لكن فيما للناس عندك قال يسوع لتلاميذه
من يشاء ان يتبعني فليكفر بنفسه وياخذ صليبه
وليأت وراي من يجب الان ان يحيا نفسه بملكها
ومن يملك نفسه من اجلي يحياها ما الذي يجدي الانسان
اذا اقتنى العالم بأسره وخسر نفسه او ماذا يعطي
الانسان عوضا عن نفسه ان بن البشر من مع ان ياتي
في مجدا ييه مع ملائكته الاطهار ويجازي حينئذ
انسانا انسانا بحسب اعماله الحق اقول لكم ان هاهنا
اناسا قيام لا يذوقون الموت حتى يعاينوا بن البشر
جائيا في ملكه قال المفسر قوله من عندك لكي عند
قوله ما قاله لهم من انه من مع ان ينطلق الى اورشليم
ويالهم من الشيوخ وعظماء الكهنه ويقتل وفي اليوم
الثالث يقوم لم يفيموا باطنه والاسرار التي فيه
ولهذا ما انفرد به الصفا وزجره وقال له حاشاك
يا سيدي ان يكون لك ذلك وسيدنا كان يكرر هذا
القول

القول عليهم لينبهمهم فيسألوه عن فايدته وسمعون
قال له ذلك لاجل محبته له واشفاقه عليه ان يبطل
ضمانه الذي ضمنه له ولان المسيح يبقى الى الابد ولم يعلم
بعد الموت بعث ولهذا اراهم مثال البعث بالتجلى واذا
كان سمعون مع تناوله الخطايا والمواهب لم ينتبه لسر
الموت والصلب وخاف منهما فكم اولى بغيره وقال انطلق
الي ورايها الشيطان فانك معثره لي اي منعك لي
من ذلك هو من فعل الشيطان وصدا لي عن الحق وحشا
عن الانصراف عنه فليخجل جميع من يظن بالصلب انه
معثره ولينظر الى جواب سيد الكل لسمعون رئيس التلاميذ
وقوله اذ كنت ليس تراعي الله لكن الناس معناه ان يقول لك
هذا لم ترع ما يريد الله ولا بحثت عن قولي في الصليب
الذي به خلاص العالم حيا الهيا لكن ما يخص الناس
اي ما تجاملني به وتقتضيه محبتك لي وبهذا القول
ازال سيدنا وجل سمعون من المله وصلبه وكلام سيدنا
على صلبه ينقسم الى قسمين تارة بافصاح مع التلاميذ

وتاره برمز مع اليهود كقوله انقضوا هذا الهيكل
والى ثلاثة ايام اقيمہ وقوله من اختار ان ياتي وراي
فليكفر بنفسه ولينناول صليبه وياتي وراي اي من
احبني فليطرح الامور الدنياويه والتنعيمات العالميه
والملاذ ويسهدت العالم ويتعرض للموت والقتل من
اجلي ومن اجل الحق وحيث ياتي وراي ويكون متواضعاً
مثلي فاعلاً لجميع سنتي وما احسن ما قال من اختار
ذلك لانه ليس بقاهر لفاعلي فعل الخير لكنه حاش ومشير
وهذا القول صدر مقابل القول سمعون حاشاك يا سيدي
ان يلحقك هذا فقال له من اتبعني ليس ينبغي ان يحتمل
ذلك في حسب لكن في نفسه ايضاً وقوله من احب ان
يحبي نفسه يهلكها ومن يهلك نفسه من اجلي فانه
يحياها قولاً عاماً للناس كلهم ومعناه ان من احب نفسه
يريد من امرحما في الامور العالميه ولم يرتبها نحو الحق
وطاعتي واحتمال المضض بسببي فانه يهلكها في العالم
العتيد ومن اهلكها في هذا العالم كاحتمال ما عده فانه
يحياها

يحياها في العالم المزمع لانه بتهدينه لها يوصلها
بباريهاء وليس ينبغي ان ينغم من قوله من احب نفسه
يهلكها انه يميتها لكن يمنحها من الطاعة لامور العالم
وقوله ماذا يرج الانسان في اقتنايه العالم باسره
مع حشرانه نفسه معناه هو ان تمتع الانسان نفسه
بالشهوات وتغسيجه في اللذات العالميه لا تنفي
بهلاك نفسه في الآخرة وقوله وماذا يعطي الانسان
عوضاً عن نفسه معناه ان الاموال اذا هلكت حاز
ان تعود فاما النفس اذا هلكت فليس يمكن الانسان
ان يقتني نفساً غيرها وقوله ان ابن البشر مزمع ان
يأتي بجدايبه مع ملايكته المقدسين يريد مجيئه في القيامة
للمداينه وقوله ويمجزي كل انسان بحسب عمله يجمع
الابرار والخطاه جميعاً في المداينه وقوله الحق اقول لكم
ان اناسهم الان قايمون هاهنا لا يدوقون الموت الى
ان يشاهدوا ابن البشر قد وافي بملكوته اشاره الى
تجليه على جبل ثابور وقال ذلك لانه تقدم فخبيرهم

بصلبه وموته ومجيئه يوم القيامة للمداينة فلحب
ان يريهم شبه وروده في يوم القيامة ليكون ذلك
سببا لتصدقهم ويزول ما كانوا عليه من الوجس
ويسئل المتشكك ويقول لهم يريهم جهم كما اراهم
ملكوته وتقول المفسرون لان الذين شاهدوا ذلك
قوم من التلاميذ اتقيا لا يعتور رأيهم ذلك فلم يمتج
الى ان يريهم جهم اذ كانوا لا وصله بينهم وبينها والناس
الذين اشار اليهم هم الثلاثة الذين رقاهم معه الى الجبل
عند التجلي واسماهم سمعون يعقوب يوحنا
الفصل الرابع والثلاثون قال متى الرسول
وبعد ستة ايام استصحب يسوع الصفا ويعقوب
ويوحنا اخاه وعلاهم وجودهم جبلا عاليا وتغير
يسوع تجاههم واضى وجهه كالشمس وابيضت ثيابه
كالنور وتراء لهم موسى واليا يخاطبانه فقال للصفا
ليسوع حسن بنا يا سيدي ان نكون هاهنا وان نشاء
نتخذ ثلاث مظال ههنا واحدة لك ولموسى واحدة
ولاليا

١٦٣

ولاليا واحدة وبيننا هو متكلم اقبلت غمامه منيره
فاظلمتهم وكان من الغمامه صوت يقول هذا ابني الحبيب
الذي به ارتضيت فاسمعوا له

الاصحاح الثالث عشر
قال متى الرسول ولما سمع التلاميذ خروا على وجوههم
وفرقوا جدا وذا منهم يسوع وتقدم نحوهم وقال انفضوا
ولا تجزعوا فرفعوا اعينهم فاراوا انسانا غير يسوع
وحده واذا يصبطون من الطور وصاهاهم يسوع وقال لهم
لا تبوحوا بهذه الرؤيا امام انسان حتى يقوم ابن البشر
من بين الاموات قال المفسر لوقا يقول بعد ثمانية
ايام وليس لها مختلفين لان لوقا احصى اليوم الاول
الذي كان فيه الكلام واليوم الاخير الذي فيه صعد
الى الجبل ومتى ومرقس القياها والعلة التي من اجلها
لهم يصعد الى الجبل في اليوم الاول ليلا يشد على باقي
التلاميذ اذا استصحب منهم ثلثه فقط لانهم باسرها
كانوا يحبون مشاهدة الامر وان كانت مشاهدتهم بالعين

الجسمانية وايضا ليشوقهم الى تمام وعده بتطاول الالام
والعلة التي من اجلها اصعد معه ثلثه فقط لقول الكتاب
ان الشهادة تتم من اثنين او ثلثة والسبب في اختياره
سمعون ويعقوب ويوحنا لان سمعون رئيس التلاميذ
ويوحنا لاختصاصه به ويعقوب لاجل قوله اني اشرب
الكاس التي تشربها ولسده اغراقه في محبته وايضا
فلو استصحبهم باسرم كان يحتاج ان يستصحب يهوذا
معهم وهو لا يستحق مشاهدة ذلك ويهوذا كان السادس
فلو استصحب اكثر من هذه العدة وطرحه كان يقول
قصدي وطرحني ويجعل ذلك سببا في المخالفة وانظر
ما احسن قول متى في اخباره عن حقايق الامور
وان كان عليه في ذلك وهن فانه خبر بهذا الخبر
وان لم يكن في جملة من اصطفاه المخلص في محبته
وتغيره في اعينهم كان لاجل الاستناره التي احاطت
لانه تبدل جسمه الطبيعي وقوله ان وجهه استنار
كالشمس والقيلس يوجب ان تكون استنارته اعظم
كثيرا

كثيرا لان ذلك النور ادى التلاميذ الى السقوط على
وجوههم وضوء الشمس لا يلحق منه مثل ذلك فدل هذا
على ان النور الذي التحفه اعظم من نور الشمس وتشبيه
متي له بنور الشمس لانها اعظم المستنيرات استناره
ومرقس يقول حتى انهم لم يستطيعوا ان ينظروا الى الارض
وظهور موسى واليا له وهما يخاطبانه لاسباب كثيرة
الاول لان الناس كانوا يظنون انه اليا وقوم ارميا
وقوم واحد من الانبياء فاستدعاهم ليرى هذا الشك
من النفوس وليكما يرى باستدعايه اياها وهم رئيسا
العتيقة انه رجا وسيدها وتثلج نفس فطرس بعجة
اعتراقه بانه بن الله والثاني ليرى الشبه التي اوردها
اليهود في انه ابطل الناموس بتركه حفظ السبت
لان هذين لا يطيعان ناقض سننهما والثالث ليقرر
في نفوس التلاميذ انه رب الاحياء والاموات وقدرته
مسلطه عليهم لان موسى كان في عدد الموتى واليا بعدحي
لميت وقول سمعون للمخلص جيل بنا يا سيدي ان نلبث

ها هنا ولم يقله لاجل نفسه لكن لما كان قد سمع من
المخلص بانه يدخل الى اورشليم ويأخذه الكهنة ويصلبونه
ويقتلونه فمن محبته راى ان المقام في ذلك الجبل الذي هو
خال من كل احد اسر من الدخول الى حيث يؤخذ فيه المخلص
وخاصه مع حضور اليا الذي انزل النار من السماء
لا بادة الظلمة وموسى الذي غاب في الغمام عند الله
وقوله ان احببت فلنعمل ها هنا ثلاثة مظالم واحده لك
واحده لموسى واحده لابيئنا لم يقطع بذلك عليه
قطعا كما فعل قديما بقوله حاشاك ان يلحقك هذا
لكن فوض الامر الى اختياره والمظلمة تجري مجرى البيت
وجمعه اياه مع موسى واليا وان كان سيدها في اعداد
المظالم لهم مع اعتراف المخلص بانه ابن الله فلاجل انه
لم يكن في وقت اعترافه للمخلص بانه بن الله كل كمالا
يفهم ذلك معه على حقيقته وربما سرق عنه
في ذهنه هذا الاعتراف وايضا فانه كان خارا لاجل
ما شاهده من الاستناره التي اظلمت لهم ولها يقول مرقس
ولوقا

ولوقا انه لم يعلم ما قاله ولوقا يقول بانهم ثقلوا في
سنة وبعد جهد ما انتبهوا والنوم ها هنا عني به غرقهم
في النوم لاجل ما شاهده ومع قول فطرس اظلمت غمامه
مستنيره وسمعوا منها صوتا يقول هذا ابني الحبيب
الذي اياه اصطفيت له اسمعوا والعله التي من اجلها
سمع الصوت من الغمام لامن غيره لان العاده من الله
هكذا جرت كقول الكتاب وضع على الغمام مركبه وايضا
الرب ركب على الغمام المسرعه ودخل مصر والسبب
في نصوبيته من غمامه مشرقه لامن غمامه مظلمه
لان التصويت من المظلمه دال على غضبه كما شوهد
بجبل سيناء وقوله هذا ابني الحبيب الذي اياه اصطفيت
اشاره الى الناسوت (حاشيه) الذي به سررت اشاره
الى المسيح بما هو انسان) وفايده التصويت ليميزه
من موسى واليا عبديه ولم لما سمع التلاميذ خروا على
وجوههم وعلى الارض لما سمع الصوت لهم يلحق السامعين
مثل ذلك وتقول المفسرون لاجل البر والجبل وتغير
الشكل

والصوت ما خادوا فسقطوا على وجوههم ومرقس
 ولوقا يقولان ان موسى واليا صعدا في الغمام وعلة
 وصاته للتلاميذ ان لا يقولوا لاحد قد قلنا هذا فيما تقدم
 وذلك لاجل ما شأنه ان يعترض من الالم والصلب والموت
 المغير للاعتقادات والعله في تجليه اظهر صورة
 العالم القيد للتلاميذ وهذا ليشجعهم لانهم لم يسمعون
 ان يشاهدوا صلبه ويحتملوا بسببه الالم ويسئل
 عن موسى واليا وهل حضروا حضورا جساميا او انفسا
 حضريا او ملايكتهما او على سبيل التجلي وقوم قالوا
 ان اليا حضر حضورا جساميا لانه لم يميت وموسى
 تناولت نفسه شكل جسم من الهوى وحضرت لان
 الروحانيين عاده تهاجرت اذا تراءوا للجسمانيين ان
 ياخذوا ماده من الهوى ويظهرون باي شكل شاؤوا
 وقوم قالوا ان موسى بعث وقام وعاد الى الحال
 الطبيعيه وحضر واليا بحاله الجسمانيه وقوم
 قالوا ان ملايكتهما حضرت نايبه عنهما ومارتاد وروس
 يقول

يقول ان حضورهما على سبيل التدبير لا بانهما حضرا
 باجسامهما ولا بنفوسهما ولا ملايكتهما بل اقاما الباركي
 صوتي شخصين يقومان مقام شخصيهما صدر عنهما ما
 صدر وقوم قالوا ان التلاميذ عرفوا موسى واليا بالروح
 وقوم قالوا ان حاستهما لطفت كما يكون في القيا مة
 فشا هدهما بهما وقوم قالوا عرفوهما من خطا بهما
 لان موسى شكاهما لقي من الشعب المصري واليا من
 اخاب وازبال وريثا لسيدهما مما هو مزع ان يلقاه
 من الصلب والموت منهم وظهور سيدنا على جبل سيناء
 بالحال التي ظهر من الاستناره والتصويت الذي سمع
 ليس هو لغايره تعود اليه لكن لتحقيق القيا مة
 في نفوس التلاميذ وتعريفهم الفرق بينه وبين الانبياء
 وان الابرار هكذا يستنبطون في ملكوت ابيهم واحضار
 موسى واليا مروح وغير مروح ليركان المنزل
 للمقيلتين واحده مع الاعمال الصالحة وعود موسى
 واليا في الغمام مثل ابرار على الغمام الى الفردوس

١٦٤ قال متى الرسول وسأله تلاميذه وقالوا له ما الذي
تقول للكتبه من ان اليتا ينبغي ان ياتي اولاً فاجاب
يسوع وقال لهم عجي اليتا اولاً لستم كل شيء فاني اقول لكم
ان اليتا قد جاء وما عرفوه وفعلوا به كما اختاروا.
هكذا من البشر ايضاً من مع بان يؤلم منهم حينئذ
فهموا التلاميذ ان يوحنا المهد عنى بقوله لهم
قال لمفسر عجي المسيح على ضربين اولاً وثانياً فالاول
تقدمه فيه يوحنا وترقول ملاخي النبي باني مرسل
ملاكي امامك لاصلاح طريقك والثاني يتقدمه فيه
اليتا ليبحث اليهود على الايمان به حتى لا يهلكوا
باسرهم وقول الكتاب للشعب ذلك ليدلونهم به على
انه ليس هو المسيح اذ لو كان المسيح لتقدمه ايليتا
وقوله ان اليتا ياتي اولاً يريد قبل المجي الثاني ليكمل
كل شيء اي ليبحث اليهود على الدخول في طاعتي
واليتا الذي جاء ولم يعرفوه يشير به الى يوحنا
وسمي يوحنا اليتا لانهما مشتركان في الخدمة وذلك
ان

ان يوحنا تقدمه في المجي الاول واليتا في الثاني.
وقوله فعلوا به كما احبوا يريد به لانهم حبسوه وامتنوه
وقتلوه وقوله حينئذ فهم التلاميذ انه يشير الى يوحنا.
وذاك انهم ذكروا ما قال لهم اولاً ان يوحنا هو اليتا المزمع
بالمجي وكيف لم يسألونه عن حقيقة ذلك ولم يقفوا
عليه من كتاب ولا من قول الكتاب ومرقس ولوقا
يقولان انهم انسوا ما قال لهم وخافوا ان يسألونه
ولم لم ينغذ اليتا امامه في الدفعة الاولى ليرول
الشبهة ويقولون لانهم ما كانوا يقبلون منه وفي
الدفعة الثانية لاجل مجد المسيح المنبسط سهل الامر
في قبولهم منه. الفصل الخامس والثلاثون
١٦٥ قال متى الرسول ولما صاروا الى الجمع دنا منه رجل
وجثا على ركبتيه وقال له يا سيدي ترحم علي فان
ابني به ذو السطح ويقاسي شراً وكرد فعات يقع في
النار ودفعات في الماء وجيت تلاميذه فقاموا اقتدروا
على ابراهية فاجاب يسوع وقال تباً لك من قبيله عسره

غير مؤمنه نحتما اكون عندكم والى متى اصبر عليكم
هاته الى هاهنا وزجره يسوع فخرج الشيطان منه
وعوفي الصبي من تلك الساعة. قال المفسر
الكتاب يدل على هذا الرجل كان ضعيف الامانة فان
مرقس يقول انه سال اعانته على نقصان امانته
وابن السطح شيطان كان يعرض للانسان ويقلبه من
السطح الى اسفل واليونانيون يدعونه القمرى لانه
يحدث مع القمر وعلى مذاهب الطبيعيين والطب
فهو فضل غريبه تحصل في بطون الدماغ تفسد
التخيل وعلى مذهبنا نحن وهو الحق فهو شيطان
كما نطق الكتاب يعترض للانسان فيفسد عليه احوال
جسمه ونفسه ليؤديه ذاك الى الافتراء على خالقه
وسماه ابن السطح ولم يصرح بانه شيطان على حسب
ما كان يعرف ولو لا العناية الالهيه الشامله له
لكان اذا سقط في الماء والنار يهلك ولو قال يقول
ان ابا الصبي قال لسيدنا ان الروح يوتيه ويصيح
في

في طرفه عين ويصر اسنانه ويرتعد وبعد جهده
يفارقه وانظر الى افتراءه على التلاميذ وتوبيخهم
اما الجماعة والعلمه التي من اجلها لم يشفيه التلاميذ
لقلة ايمان الال والا فالمعجزات التي كانوا يفعلونها
ظاهر جدا وذلك بقولهم ان الشياطين تخضع لنا باسمك
ويقال على هذا فلم لما سال التلاميذ سيدنا عن العلمه
التي من اجلها لم يشفوه قال لهم لنقصان ايمانكم
والمفسرون يقولون انه قال لهم ذلك لانه لا ينبغي ان يراعى
في عمل المعجزه دائما ايمان الذي يشغى ولا لکن في بعض
الاقوات يجعل ذلك طريقا الى ايمانه وذم سيدنا
للقيله ووصفه لها بقله الايمان وهو متوجه
الى اليهود باسره وهذا فعله لتوبيخ ابي المجنون
وليرى ما خامر النفوس من الاعتقاد السوء في التلاميذ
وقوم قالوا يجوز ان يكون مصروفا الى التلاميذ وبقوله
الى متى اكون معكم واصبر عليكم دل على اشارة الموت
ومغارتهم ومرقس يقول ان الخلق سأل اباه من كمر

زمان هو على هذه الحال ليس لانه لم يعلم لكن لياخذ
اقرار الاب فقال له من صباه ويقول ان اياه قال
للمخلص ما امكنك اعني ورحم علي فقال للمخلص ان
قدرت ان تؤمن فكل شيء يكون لمن يؤمن وان الاب قال
انا مؤمن اعن نقصان تلامي ويقول لوقا انه لم يقرب ولده
الى المخلص صرعه الشيطان لانه ظن انه كالتيلاميذ
لا تتمكن من اخراجه وزجر المخلص له وامره بالخروج
ليعلم انه كالمسلط يفعل ما يفعله وليس كالعبد يحتاج
الى صلاه وتضرع ١٦٦ قال متى الرسول
عند ذلك اقترب التلاميذ الى يسوع وحده فقالوا له
لماذا اما استطعنا نحن ابواه فقال لهم يسوع لانه
لا ايمان لكم الحق اقول لكم انه ان يكن فيكم ايمان كحبة
خردل فانكم تقولون لهذا الجبل انتقل من هاهنا فينتقل
ولا يقهركم شيء فاما هذا الجنس فلا يخرج الا بالصيام
والصلاه ١٦٧ قال المفسر سؤال التلاميذ خوفا لئلا
تكون له الهبة التي افادهم اياها قد اخذها منهم وازالها
عنهم

١٦٨ عنهم والسليحون قبل نزول روح القدس لم يكونوا
كلوا في الغاية ولهذا لم يكونوا يثقون بثقة يقطعون
بها انهم يشفون المرضى ففهم العلة في قول المسيح لهم
ان هذا لاجل عدم ايمانكم ولهذا فطرس كان في بعض
المواضع يقبل الطوفى من سيدنا وفي بعض المواضع الزجر
وبعض المفسترين يفيد علة اخرى في ان التلاميذ لم
يشفوه وذلك ان ابا المريض كان يحتاج ايضا مشله
الى تقوية ولم يكن يقدر على تويجه وتقويمه سو ك
المخلص وقوله ان كان فيكم امانة مثل حبة الخردل
فانكم تأمرون هذا الجبل بالانتقال وينتقل ولا يقهركم
شيء ومعنى هذا الكلام هو ان كان فيكم ايمان اي اعتقاد
صحيح ولو مثل حبة الخردل لان لها قلب واحد و
جميع الجيوب فانكم تقدررون على المعجزات وتشبيهه
الامانة بحبة الخردل لصلابتها ولا انها مع صغرها
تنبت نباتا هو اعظم من نبت وتقدير الكلام ان يكن
فيكم امانة صحيحة وثيقة ولو مثل حبة الخردل وتدعوكم

حاجه الى ثقل هذا الجبل فانكم تفعلون فاما على طريق العرش
فلا فائدة في ذلك وان السليحيين لم يخبر عنهم بانهم نقلوا
جبلًا لان الحاجة لم تدعوهم الى ذلك وقد صنعوا ما هو
اعظم من ثقل اقامة الموتى وقد يجوز ان يكونوا نقلوا
ولم يخبر عنهم وفي اخبار جماعه من القديسين انهم فعلوا
ذلك وقوله هذا الجنس لا يخرج الا بالصوم والصلاة
ليس يريد به من بين الشياطين بن السطح لكن جميع انواع
الشياطين واخراج الشياطين لا يكون الا بحسن الاعتقاد
والطهارة والاخلاص لله والصوم والصلاة وانما خصص
سيدنا الصوم والصلاة لان حسن الايمان قد تقدم له
فتقدير هذا الكلام هذا الجنس لا يخرج الا بالصوم والصلاة
ايضا مع جودة النية والاخلاص والايمان ولم يخص
سيدنا بالصوم والصلاة في المشفى من دون المشفى
وقوم قالوا طوبى في الصوم والصلاة جميع الخواص
البدنية كاللغة والامتناع من الشهوات وفي الصلاة
جميع الخواص النفسانية كالفكر والايمان والمحبة لله

قال

قال متى الرسول وبيناهم يترددون في الجليل قال لهم
يسوع ان ابن البشر عتيدا لان يسلم في ايدي الناس
فيقتلونه وفي اليوم الثالث يقومون فالتابوا جدا
قال المفسر كان تردد جدا القول في امر الله على التلاميذ
حتى لا يرد عليهم فجاء فيتحيرون وحتى لا يسئلونه
المضي الى اورشليم ونمهم كان لانهم لم يعرفوا الاسرار
الالهية المنزهة في موته وقيامته (الفصل ٣٦)
قال متى الرسول ولما اتوا كفرناحوم تقدموا اوليك
الذين ياخذون درهمين درهمين الجزية الراس الى الصفاة
وقالوا له اعطيكم لا يعطي درهميه قال لهم بلى فلما دخل
الصفاة المنزل نذهه يسوع وقال له ما الذي ترى يا سمعون
ملوك الارض من تاخذ الملكس والجزية امن بيها او الجزية
قال سمعون من الجزية فقال له يسوع فاذن البنون
احرار لكن ليلا تؤذيهم انطلق الى اليم والحق الشخص
قالون يوتن يرتقي افتح فاه تصب استارا فخذ ذلك
واعط عني وعنك قال المفسر الدرهمان هما جزية

تاخذها الكهنة من ابيكار الذكوره وكان سيدنا بكرًا لأمته
 فلما طوب والعله في اخذ الكهنة لها لان الله عند
 قتله الابكار المصريين امر ان تكون الذكور الابكار
 من بني اسرائيل مختصين بخدمته الى ان اختص سبط لاوي
 فلما اختص سبط لاوي كان ابيكارهم الذكوره يزدون
 في العدد على ال لاوي فجعلت هذه السنه عليهم وقوم
 قالوا ان الدرهمين كانوا يوخدان من جميع بني اسرائيل
 لمرمه البيت وانظر لجلالة سيدنا في عيونهم لم يقبوا
 على مطالبته نفسه لكن تقدموا الى رئيس المتلاميذ
 والتمسوا اذ اكل منه على وجه رقيق ولجباء سمعون لم
 يقل ذلك للمخلص وعند حصولهم في البيت لمعرفة المخلص
 بكل شيء ابتداهوا بسؤال ليجعل لسمعون طريقا الى
 الكلام في ذلك وقدم سيدنا مقدمه لسمعون وجيب
 عنها ان الجزية والمكس لا يلزمانه لان هذه توديتها
 العبيد الى الملوك وتؤخذ من الغريبه والاولاد ليس بغريبه
 فاذا لا ينبغي ان يودي هو الى بيت الله او الى الكهنة جزية
 ويقول

٢٢٠

ويقول لئلا نؤذيهم دل على انه متفضل في اداء الجزية
 وملتمس بها بلوغ اغراضهم لعلهم ينتشون الى الحق
 والعله التي مزاجها لم يامر فطرس باخذ لك من موضع
 غير البحر لكن من البحر ومن سمكة ليريه انه مقتدر
 على البر والبحر لكن من ينصرف فيهما كيف شاء وقبول
 فطرس يدل على حسن امانته وثقته بان ما يقوله
 يكون والاستار مبلغه اربعة دراهم ويسئل المشتكك
 هل ما وجد من الدراهم خلقه الله في وقته او كان معدا
 في السمكة ليلعبها اياه كما جرت عادة السمك ان تبلى ما تجد
 في الماء والمفسرون يقولون ان ذلك جرى في الوقت
 بقدره الحيه لا يدركها عقل البشر وقوم قالوا ان هذا
 كان مما ابتلعه من الملقى في البحر من السفن وقول
 المخلص لفطرس اعط عني وعنك يدل على انه بكر ايضا
 وعلى اكرامه له لان يعقوب بكر ايضا ولم يقل له مثل
 ذلك ومرقس لم يثبت هذا الفصل اذ كانت تلميذ بطرس
 لانه يتضمن مدحته وكتب ما سواه مثل كفر فطرس وما اشبه
 ذلك

المفصل السابع والثلاثون قال متى الرسول
وفي تلك الساعه دنا التلاميذ من يسوع وقالوا من عساه
عظيم في ملكوت السماء فدعا يسوع صبيا ووقفه بينهم
وقال حقا اقول لكم لان لم تعودوا فتصيروا مثل الصبيان
لا تدخلوا ملكوت السماء من يضع نفسه بهذا الصبي هو
يكون عظيما في ملكوت السماء ومن يقبل هذا الصبي باسمي
فاياي يقبل ولكن يودي واحدا من هؤلاء الصغار الي
فالصلح له ان يكون في عنقه طاحنة حار معلقه وقد
اغرق في قعر البحر ويل للعالم من الفتن انه من الضرورة
ان تأتي الفتن والويل للرجل الذي تجرى على يده الفتن
ان اذنتك يدك او رجلك فاقطعها والقها منك فالاجود
لك ان تصل الى الحياه وانت اعرج او اقطع من ان تكون
لك يدا ورجلان وتقع في نار الابد وان اذنتك عينك
فانزعها عنك خيرا لك ان تدخل الى الحياه بعين واحد
من ان يكون لك عينا فتتورط نار جهنم انظروا لا تتروا
بواحد من هؤلاء الاصاغرة ابي اقول لكم ان ملايكتهم

في

في كل وقت تعين وجه ابي الذي في السماء ان ابن البشر
جاء ليحيي شيئا كانها كذا: الفصل الثامن والثلاثون
٢٧٠ أما الذي تزور اذا يكون لانسان مائة كبش فيضل واحد
منها اليس يترك تسعه وتسعين في الجبل وينطلق ويلتمس
ذلك الشارد وان يجده فالحق اقول لكم ليس من به افضل
من التسعه والتسعين التي لم تضل فكل هذا الامر اذا
لايسلم الذي في السماء في ان يهلك واحد من هؤلاء الاصاغرة
قال لمفسر لما شاهد التلاميذ اكرام سيدنا لسمعون
تاره بقوله له طوبيك يا سمعون بن يونا وتاره بقوله
له خذ واعط عني وعنك اعترضهم الفكر الانساني
والحياتهم من التصريح بذلك ركبوا مسئله وسألوه
ما يقتضي ذلك عن الكبير في ملكوت السماء وهذا كله
فعلوه لانهم بعد لم يكونوا اكملوا بالحكمة والافهم نزول
روح القدس صاروا كنفس واحد واعترفوا لفطرس
بالرياسة ولو قاله ليقول ان التلاميذ قالوا ذلك لسيدنا
لكن بانهم فكروا في نفوسهم والامران جميعا حق

أولاً فكروا ثم قالوا وسيدنا لم يحجبهم بحسب ظاهر السؤال
 لكن بحسب افكارهم فكانه قال انتم تفكرون في الذي
 يكون رئيساً منكم وانا اقول ان لم تعودوا حتى تصيروا
 مثل الصبيان لم تدخلوا ملكوت السماء ولم يرد بهذا
 القول ان يكونه اجهال لكن بان يكونوا سليمي النيات
 كالصبيان واحضاره الصبي واقامته بينهم واخذه
 على ذراعيه كما قال مرقس ليكون ذلك سبباً لفهم ما يقوله
 ويؤكد في نفوسهم وقوله من تواضع كهذا الصبي هو
 يكون عظيماً في ملكوت السماء ومن قبل صبي مثل هذا
 باسمي فلي قد قبل معناه هو ان الذي يتهم امره في الهدو
 والسكون والتواضع عن علم لاعن جهل الى هذا الحد
 فانه يكون عظيم في ملكوت السماء ومن قبل صبياً
 اي انساناً بهذه الصفة واكرمه فانه قد قبلني وقيل
 ان هذا الصبي صار بطركاً على انطاكية اخيراً واسمه
 اغناطيوس وهو الذي سمع الملائكة تسمي حدين
 فرتب كذلك في البيعة وقوله ولكن يودي واحداً

من

من هؤلاء الا صغار الذين يؤمنون بي فالاولى كان
 ان يكون رجلي حجار معلقة في عنقه وهو مفرق في قعر
 البحر ولا يفعل ذلك اتصاله بما تقدمه يجرى على هذا
 لما ذكر حال الذين يقبلون اخذ في المقابل وهو الاخبار
 بحال الذين لا يقبلون ولولم يقل ان الذي لا يقبلهم
 لا يكون عظيماً في ملكوت السماء وتقول المفسرون انما
 خوفهم بالمحسوسات لانهم لم يكونوا يتخوفوا سواها
 ولم يقل انما ذكره عقابهم لكن قال يوذون ان يكون ذلك
 عقابهم وهذا يدل على ان عقابهم اعظم من ذلك وقوله
 ويل للعالم من الفتن تقديره ويل للاشرار الذين يكونون
 هم السبب في الفتن والقتل والكذب والفساد
 النيات ونقل الناس عن طريق الحق الى الباطل وقوله
 الفتن ضروره تكون يتشكك عليه المتشكك ويقول
 ان كان كونها من الاضطراب فلا يئمه على الفاعلين
 فلم اعطاهم الويل والمفسرون يقولون لم يقل
 سيدنا انما تكون من الاضطراب لان الله يفعلها ولكن

لأنه يعلم كونها قبل ان كانت قال ذلك وفاعلها بايثاره
واختياره يفعلها فلماذا قطع عليها فان علم العالم
بالشيء ليس هو سببا على فعل الشيء فانه ليس لاني
اعلم ان النار تحرق من الاضطرار اكون انا السبب في
الاحراق على ان سيدنا قد يقظ الفاعل ومنعه من ان
يفعل ونجح له طريق التخلص وعدوله عنها هو باختياره
ويقول سيدنا الويل للرجل الذي على يده تأتي الفتن
دل على انه باختياره يفعلها وقوم قالوا ان الفتن
يريد بها صليبه وقتله وقوله يكون من الاضطرار ليس هو
بان هذا شيء لا بد من وقوعه والويل لمن يكون على يده وهو
يهودا واليهود لانهم لم يقصدوا بذلك تمام البغيه فيه لكن
المال والحسد وقوله ان كانت يدك او رجلك يؤذي يانك
فاقطعهما والقها عنك فالاصح ان تدخل الحياه وانت
بلاها ولا يكون لك يدين او رجلين وتحصل في الجحيم
وان كانت عينك تؤذي فاقطعها والقها عنك فالاصح
لك ان تكون بعين واحدة وتصل الى الحياه ولا ان تكون
ذا عيينين

ذا عيينين وتحصل في الجحيم معناه ان كان لك صديق
او حميم او قريب او راي سوي يصدقك عن الحق فاعدل عنه
واطرحه فوصولك الى الحياه يعني الى التمسك بالحق والاتصال
بالباري مع تجنبك اياه اولى من تعذر عنها التمسك به
وقوله بعد ذلك انظروا لانهينوا واحدا من هؤلاء الاصاغر
معناه اي كما اني قد اوصيتكم ان نظروا الذين يعدلون
بكم عن طريق الحق هكذا اقول لكم ان تحرسوا هؤلاء الاصاغر
الذين هم مؤمنون بي وسماهم الاصاغر لانه هكذا
في الحقيقة بل بحسب ظن الناس فيهم وقوله ان ملايكتهم
في كل وقت يبصرون وجه ابي الذي في السماء معناه
ان معهم ملايكه قد وكلوا بحراستهم وهم ذو وجاهه
عند الله ينتصفون لهم وقوم قالوا معنى قوله يبصرون
وجه ابي يريد به افعال ابيه الذي في السماء والبيعه
تعتقد ان مع كل واحد من الناس ملاك موكل بحفظه
كقول الجماعة الذي كانوا في البيت من اجل فطر من لما
اخرجهم الملاك انه ملاك وكقول يعقوب الملاك الذي

دبرني عن صباي وقوله ان ابن البشر جاء ليحيي الذي يباد
 يريد الجنس البشري الذي هلك بالخطية يحياه بصلبه
 وموته وضربه المثل بالمياه من الفم الذي ضل احدها
 وسرور صاحبها بوجود الصالح انما هو حث على اعتقاد
 الاصاغر من الناس وترك الاستهانة بهم واورد المثال
 بما جرى عادة الجمهور باستعماله ١٧١
 قال متى الرسول ان اسالك اخوك فاقصد لتؤيجه
 بينك وبينه فقط فان سمع لك فقد رحمت اخاك
 وان لم يسمع لك فاستصحب معك واحدا او اثنين
 فن فرائض او ثلثة شهود يشهد كل قول فان
 لم يسمع لاوليك ايضا فقل للجماعة فان لم يسمع
 للجماعة ايضا فليكن كالعشار والحنيفة قال المفسر
 في الفصل الذي تقدم هذا حذر سيدنا الذين يؤذون
 احدا الاصاغر وفي هذا الفصل الى من تلحقه الاذيه
 وهو يامر بان يمضي هو ويقاتل الذي اذاه ليستعمل معه
 الصلح وتزول العداءه وتقرب الموده والمحبه فان
 مضيه

مضيه اليه يزيد خجلا ويقوده الى الزوال عما كان
 عليه وسيدنا تاره يامر الذي اخطا عليه بمصالحة
 الخطي كما مضى هاهنا وتاره يامر الذي اخطا بفعل
 ذلك كقوله اذا قتت امام المذبح وذكرت ان اخاك
 بوجود عليك فاترك القران وامض وصالح اخاك وما
 احسن وصية سيدنا بقوله عاتبه ولم يقل له او انكر
 عليه وقوله افعل ذلك سرا بينك وبينه لان كون ذلك
 سرا سهل في باب الصلح وقوله فان اطاعك فقد
 رحمت اخاك معناه ان اصغى الى عتابك فقد استغفرت
 بمعنى ازلته عن محجة الخطا وردته الى طريق الصواب
 وصورتا كشي واحد وقوله وان لم يسمعك فخذ معك
 واحدا او اثنين حثا له على فعل الخير فلعنه يستحي
 من الاجتماع فان الطبيب ليس يعتب عليه اذا لم ينجح
 دوا يعطيه للمريض ان يكرره عليه او يعطيه غيره
 مادام يرجو صلاحه وقوله لان الشهاده تقطع
 باثنين او ثلثة معناه ان يكون لك حجه في هجره وليكون

قدا لفت ايضاً في علاجه بنفسك وبغيرك وقوله
وان لم يسمع منك فقل للبيعة معناه فاشكوه الى
الكهنة وعلماء الشعب ليجمعوا على توبيخه وعتابه
وان لم يسمع فاطرحه كالماكس والحنيق الذي لا يعرف
الله ولا يتشبهني الى الصواب ويجب الغشم وقال ذلك
ليفرغه ويرده ويتنيه الى الصلح ولم يقبل ذلك من
الاول ايثارا لاستعمال ذلك في ستر وصيانته
قال متى الرسول والحق اقول لكم ان كلما تربطوه في
الارض يكون مربوطاً في السماء وما تحلون في الارض
يكون محلولاً في السماء واقول لكم ايضاً انه ان تغف
منكم اثنان في الارض على ان يسلا كل امر يكون ذلك لهما
من لدن ابي الذي في السماء وان يجمع منكم اثنان
او ثلثة على اسمي فانا هناك بينهم قال المفسر
لما قال ان البيعة يعني الكهنة والعلماء اذا عاتبته
ولم يجمع فيه فاقطعه كالحنيف الذي لا يعرف الله
والماكس الذي هو ظالم وغاشر قال ما تعقدونه
في

١٧٢

في الارض يكون معقوداً في السماء وما تحلون في الارض
يكون محلولاً في السماء ومعناه اي وان عقدتموه بالهرم
بعد ذلك فالحق ممضي في السماء وقوله اذا اجتمع
اثنان منكم وسالا اي امر كان يعطيهما ابي الذي في السماء
يريد مما ينبغي ان يسأل من الواجبات والا فخلق يسألون
ما لا ينبغي ولا يجب ولا يحاوبون وقوله حيث اجتمع
اثنان او ثلثة باسمي فتم انا بينهم معناه انه حيث
اجتمع اثنان او ثلثة او كره عدد كان على طاعتي والعمل
بوصاياي فانا بينهم بمعنى موافق لهم ومشارك ومجيب
لهم وهذا قاله ليلا يظن ان الاب وحده هو الذي يجيب
سوالات السائلين قال متى الرسول
عند ذلك دنا منه الصفا وقال له يا سيدي كم دفعه
ان ايسي الي (اي) اخي اغفر له حتى سبع مرات
قال له يسوع لا اقول لك الى سبع دفعات بل الى
سبعين مرة سبعة سبعة قال المفسر لما علمهم
المخلص عن الذي يجهل ويعاتب فلا يقبل وكان بازاء

١٧٣

هذا الذي يخطي فيتوب سأل بطرس عن حاله وكر من مره
اذا استغفر غفر له وقول المخلص ليس سبع دفعات
حسب لكن سبعين دفعه سبعاً سبعاً ليس هو قطعاً
على عدد معين لكن معناه أي دائماً اغفر له اذا تاب
واستغفر ولا تقطع رجاءه وانما اورد العدد على
طريق المبالغة والمثال .

الاصحاح الرابع عشر

الفصل التاسع والثلاثون قال متى الرسول
ومن اجل هذا اشبهت ملكوت السماوات رجلاً ملكاً
احب ان يخذ من عبده حساباً ولما بدأ بالاختيار قدّم
اليه واحد قد وجبت عليه قناطر كثيره ولما لم يكن له
ما يعطي امر سيده ان يباع وزوجته وبنوه وكل شيء
يملكه ويؤدي فخر ذلك العبد سيادته وقال يا سيدي
تأن علي لا قضيتك كل شيء فتراف سيده لك العبد
واطلقه وترك له دينه فخرج عنده ذلك العبد
فوجد واحداً من نظرائه يستحق عليه مائة دينار
فاخذه

١٧٤

فاخذه ولزّه وقال له اعطني ما يجب لي عليك فوقع
رفيقه ذلك على رجليه راعباً اليه وقال انظري فاني
اقضيتك فلم يجبه لكن انطلق فالتقاه في الجس حتى
يدفع اليه ما يجب له فحين عابن رفقاها ما كان
احزنهم جداً وجاوا فخبروا سيدهم بكل ماجرى فاستدعاه
حينئذ سيده وقال له يا عبد سوء ألم اترك لك كل ذلك
الدين اذ سالتني فاكان ينبغي لك ايضاً ان تحنوا على
رفيقتك كما حنوت عليك وغضب سيده فاسلمه الى
المجلادين حتى يقضي كلما يجب له هكذا يفعل بكراي
الذي في السماء ان لم يغفر الانسان من كل قلبه لاختيه
جهنمه قال المفسر ملكوت السماء يريد بها
البشارة الجديده المنذره بالتوبه لغفران الخطايا
والعبيد ينشرونهم الى الناس وقوله تشبه رجل
ملك احب استيفاء الحساب على عبده يدل على ان الحساب
يقع ثم المسامحه عند الاستغفار وقوله لما ابتدك
لأخذ قدراً اليه واحديجب عليه ربوات ككروات .

يريد رجل مثقل بالخطايا وقوله انه لما لم يتمكن من
القضاء امر سيده ان يباع وزوجته واولاده وجميع
ماله حتى يقضي لنا اورده على سبيل الارهاب والا
فالتصل من الخطايا لا يفترى بالمال وانما يكون باخلاص
النيه والاقلاع وقوله ان ذلك العبد خرج على وجهه
وسجد وسال الانظار ليقضي جميع ما عليه يدل على
جميل فعل العبد لو حتى تمه لكن اخريات فعله ينقض
ذلك وقوله ان سيده ترحم عليه وخلاه وترك ماله
يدل على تفضل السيد عليه وانه اعطاه اكثر من
اقتراحه والعلم في ترك ما تركه رحمة وقوله ان
ذلك العبد خرج ووجد واحدا من نظرائه يستحق عليه
ماية دينار وانه اخذه واوهقه وطالبه وان ذاك
انكب على رجليه يلتمس منه الامهال ولم يفعل ولكنه
مضى به الى الحبس ليؤدي ما يستحقه عليه يدل
على قساوة ذلك العبد فان صوت الانعام لم يخرج
بعد من اذنه وهو يفعل مثل هذا الفعل العظيمة
وقوله

وقوله مائة دينار يدل على نزارة ما استحقه بالقياس
الى ما ترك له من خطايا وقوله ان رفعها لمّا
شاهدوا ما جرى صعب عليهم جدا وجاءوا الى سيدهم
فخبروه ما كان فحينئذ دعاه صاحبه وقال له ايها
العبد السوء تركت لك الدين الثقيل الذي عرفت ما كان
ينبغي ان تتراوانت على نظيرك كما تراقت انا عليك يدل على
ان فعله اغضب الله والناس جميعا وقوله ان سيده
غضب فسلمه الى الجلادين حتى يودي كلما يجب عليه يدل
على صعوبة ما اتاه واقدم عليه من الامتناع من
الفقران واو لا لما قدمه ليطالبه لم يقض بل تقدم
يبيع ماله حسب ليما يستصغره فيصغ له وقوله
ليؤدي كلما يجب عليه يدل على انه يبقى في العذاب
دائما لانه لا يفي بذلك وقوله هكذا يفعل بكم اي الذي
في السماء ان لم يترك الانسان اخيه من كل قلبه
خطيته معناه انه يعذبكم العذاب الدائم الذي لا آخر
له ولا انقضاء ان لم تغفروا وتجاوزوا وتصغروا

وما احسن قوله من كل قلبكم والاصار ما يفعل ربا ومناقضة
وقوله هكذا يفعل بك ابي الذي في السماء ولم يقل ابوكم
لان من هو بهذه الصفة لا يستحق ان يكون ابنا لله
وهذا المثل الذي ضربه سيدنا فيه فائدتان احدهما الا
خطي والاخرى ان تغفر لمن اخطأ علينا -

قال متى الرسول ولما تم يسوع هذا الكلام طعن من
الجيل والى تخوم يهود الى عبر الاردن وتبعته جموع
كثيرة فابراهيم هناك قال المفسر الفصل الرابعون
ودنا اليه معتر له يمتحنونه قائلين له ايجوز للانسان
ان يطلق زوجته على العلات كلها فاجاب وقال لهم
اما قرايم الذي فعل من المبدأ فعل ذكرنا وانثى وقال من
اجل هذا يترك الرجل اباه وامه ويصل زوجته ويكونان
معا جسدا واحدا فاذا ليس اثنين بل جسدا واحدا
فما ازوجه الله الان لا يفرقه الانسان قالوا له فلماذا
امر موسى ان يعطى كتاب طلاق وتسرح قال لهم
موسى لقساوة قلوبكم اذن لكم في ان تطلقوا نساكم
فاما

١٧٥

فاما من الابتداء لم يكن هكذا واني لا قول لكم ان من يترك
عروسه عن غير فجور وياخذ اخرى ينجس ومن ياخذ مثلاه
ينجس قال له تلاميذه فاذا كانت الملامه بين الرجل
والمرأه هكذا فلا تنفع في اخذ امرأه قال لهم لا يطبق
كل انسان هذه الكلمه الا من وهب له فان من الموتنين
من ولدوا من بطون امهاتهم هكذا ومن الموتنين من
صاروا من الناس موتنين ومن الموتنين من جعلوا هم
انفسهم من اجل ملكوت السماء موتنين فمن يستطيع
الاحتمال فليحتمل (يعني الموتنين على الحرم الخصان
هذا النقل من السرياني) قال المفسر دفعه كان يترك
يهودا وينصرف لاجل الحسد والانيوا اصلها القرب
وقت الصلب وتاره كان يعلم وتاره يشغى ليرى قدرته
على الامر من جميعا على البرهان والمعجز وهما طريقا
القبول وبحسب ما يقتضيه الامر ويوجبه الصورة
وتجربه المعتزله لعلمهم ان يتصيدوه بلفظه يوجبون
عليه بها الحجة وقولهم هل الانسان مسلط ان يطلق

زوجيه بكل علة اراد وامنه ان يقول اما نعم واما لا فان
قال نعم قالوا فلم قلت قديماً انه لا يجوز وان قال لا
قبل له فتد على موسى القابل بانه ينبغي ان يعطيها
كتاب طلاقها ويصرفها واجابته لهم من غير ان يوجههم
على تجربتهم اياه تدل على احتماله ومحبته صلاحهم وما
احسن ما فعل بانه لم يقل نعم او لا لكنه اورد الدليل
بانه لا يجوز ان يكون للانسان الزوج واحد
ولا يطلقها من فعل الله وامره وهذا بقوله افرقوا
ما فعل الله في البدء فانه خلق ذكراً وانثى ولم يخلق
ذكراً وانثيين ولا جلد ذلك يترك الرجل اباه وامه ويواصل
امراته ولم يقل نساء ويكونان جميعاً جسماً واحداً واذا
كانا هكذا فكيف ينفصلان وقوله ما ازوجه الله فالاتى
لا يفصله هي نتيجة بحسب على المقدمات التي وطأها
ومع هذا كان ينبغي ان يطيعوا ويسمعوا ولم يفعلوا
لكن اعترضوا بشك وهو اطلاق موسى الطلاق وحل
شكهم بان موسى فعل ذلك لانه الحق لكن لقساوة
قلوبهم

قلوبهم فاقام بذلك عذراً لموسى فيما فعلهم وقوله في البدء
لم يكن ذلك ليلا يقولون له من اين نعلم ان موسى فعل ذلك
لقساوة قلوبهم فان موسى لم يفعل هذا لانه لا يصعب
الى نسايمهم او تجاوز السنه في طلاقهن ومن بعد ذلك
وضع سيدنا السنه في الطلاق وقال لهم لا يجوز ان
يطلق زوجة الا عند الفجور والذي يزوج مطلقه
فانه يغير وهكذا فعل في جميع ما نقضه فانه وضع بعده
سنه الحق فانه لما احتج في غسل اليد قال ليس
ما يدخل الغم ينفس الانسان لكن ما يخرج منه ولما حل
السبت قال بن البشر مسلطاً على حلها وعقدها ولما
اسكت اليهود اعترضه التلاميذ بشك وقالوا فان
كانت المرأة والرجل يتحصل بينهما مثل هذه الملامه
والذنب فالواجب ان لا يكون للانسان زوجة ولهذا
ليست راج من المراء لان الفرض ان يكونا كشيء واحد
فاما اذا تباينا في المحبه فلا فائدة في تزويجهم والاولى
ان لا يكون للانسان زوجة وحل الاعتراض بانه ليس

كل انسان يقدر على ذلك لكن من وهب له اي ليس كل
انسان يقدر ان يقاوم الشهوة ويكون بلا زوجة لكن
الذي يطرح العالم ويخلص النية بعينه الله فان مقاومة
الطبيعة مع اجتهاد الانسان يحتاج فيها الى معونة
المهية وانما قال ان هذا يتم لمن وهب له لتفخيم الامر
وتحريض الناس عليه وقوله ها هنا مومنون من بطون
امماتهم كذلك يريد ان ها هنا مومنين ولوا على هذه
الصفة لا قدره لهم على فعل ما يفعل الزكوان وهذا
العرض عرض في الرحمة تبعه هذا الداء والمرض قبل
الولادة وهؤلاء لا اجر لهم لانهم تمتنعون بالاضطرار
وقوله ها هنا مومنون الناس جعلوهم كذلك يريد
الناس اخصوهم وهؤلاء ايضا لا اجر لهم لانهم
بالاضطرار هم على الحال التي هم عليها وكذلك الذي
يقطع هو نفسه ايضا فانه غير ممدوح ومذموم
ايضا وقوله ها هنا مومنون هم جعلوا نفوسهم
كذلك يريد هم صدوا نفوسهم عن الشهوات بايثارهم
وكفوها

وكفوها عن المخطورات باختيارهم لانهم قطعوا عضو
التناسل منهم وهؤلاء هم الذين لهم الجزاء والطوبى
لانهم التمسوا بما فعلوه ملكوت السماء وبهذا علمنا
ان تصيير الانسان نفسه عفيفا وامتناعه من الشهوات
هو اليه وقطع الانسان عضو التناسل بايثاره لا يسوغ
لانه يضاد فعل البارئ وينسبه الى انه فعل ما لا
فايده فيه ولانه يعتقد ان الشر بالطبع لا بالارادة
وقوله من استطاع ان يفعل فليفعل يريد على ان يقوليه
والامتناع من المراه على وجه السنة ليس بقانون
ولكنه مغوض الى اختيار المختار لانه اعلى من الطبيعة
قال متى الرسول عند ذلك قدموا اليه صبيان ليضع
يده عليهم ويصلي فزجرهم تلاميذه فقال لهم يسوع
دعوا الصبيان يجيوني ولا تمنعوه فان ملكوت السماء
للذين لهؤلاء هم ووضع يده عليهم وانطلق من هناك
قال المفسر تقديم الصبيان اليه لكي يباركهم كما جرت
العادة مع الابراة وطرده التلاميذ لهم لاجل عظم سلطانه

وقوله لهم اتركوا العبيان يا توني ولا تمنعوهم تحاشا لهم
على التواضع والاستهانة بالامور العالميه وقوله ان
ملكوت السماء هي لمن كان مثلهم اي لمن كان سليما بغير شر
مثلهم لا تشربا الى المديح ولا تفكر في الهباء الا لمن كان
جاهلا والموضع الذي كان به عبر الارذف ١٧٧
قال متى الرسول (الفصل الحادي والاربعون
وجاء واحد ودنا وقال له ايها المعلم الصالح ما اصنع
من صالح ليكون لي حياة الابد فقال له لماذا تدعوني
صالحا ليس بصالح الا الله الواحد فان احببت الوصول
الى الحياه فاحفظ الاوامر قال له ايتها قال يسوع
لا تقتل ولا تفجر ولا تسرق ولا تشهد شهادة زور وان
تكرم اباك وامك وتحب قريبك كنفسك قال له الفتى
هذه كلها من صباي حفظتها فما الذي يعوزني فقال له
يسوع ان تشاء ان تكون كاملا فاذهب وبع مقتنياتك
واعط المساكين ليكون لك خيره في السماء واتبعني
فسمع ذلك الغلام هذه الكلمه ومضى كئيها لان ماله
كان

كان كثيرا فقال يسوع لتلاميذه الحق اقول لكم انه
يسير على الغني ان يدخل ملكوت السماء واقول ايضا لكم
ان اللوح الجبل في سمر الحياط ايسر من ان يلج الغني
ملكوت الله فعبدا لتلاميذه اذ سمعوا ذلك جدا فمن الذي
يقدر ان يحيا فخطهم يسوع وقال لهم ان هذا عند الناس
متنع وكل شيء لدى الله ممكن قال المفسر هذا الرجل
تقدم الى مخلص الكل ليسترشده الى الطريق التي يسلكها
فيصل بها الى حياة الابد ليسله اياها وتقول المفسرون
من المخلص سمع وهو ينادي بحياة الابد واجابته له بقوله
لهم تدعني صالحا وليس صالحا الا الله انما هو بحسب نية
ذلك الرجل وظنه فيه انه انسان الا الله معه وكا احد
معنى الناموس لا بحسب الحق فانه يقول انا الراعي الصالح
ويقول ان الرجل الصالح من ذخاير قلبه الصالحه يخرج
الصالحات فله يقدم نفسه ذلك ولا الطبعه البشرية
وبهذا ينحل شك المتشكك بقوله ليس صالح الا الله
الواحد انه ليس باله فسيدينا جرت عادته ان يجيب

بحسب النيات وما ينطوي عليه لا بحسب ظاهر الكلام
وقوم قالوا معنى الكلام هكذا انا بحسب ظنك انسان
واحد العلماء ولست باليه ليرتدعوني صالحا وليس صالح
بالطبع سوى الله والناس فهذا المعنى لهم بالاكتماب
وسواله له اي الوصايا احفظ لا على طريق التجربة
لكن ظنا منه انه يغيد وصايا جديده غير التي يعرفها
ولو كن لقد كان يضي مصاحبا فلما قال هذه قد حفظتها
فما الذي اصنع حتى ارث حياة الابد قال له ان كنت تحب
ان تكون كاملا فبيع ما تملكه واعطه المساكين وتكون
ذلك ذخيره لك في السماء واتبعني وفوق ذلك الى
اختياره لان الفضيله لا تفعل بالقهر ولما سمع ذلك
صعب عليه لانه كان رب مال كثير وقول الرسول انه
كان رب مال كثير وان ذلك صعب عليه ليس يجوز لكن
ليعلمنا ان المال سبب كبير في الصد عن الفضائل
فان هذا تقدم بشهوه يلمس الطريق الموديه الى حياة
الابد فصدته المالا عن ذلك وبالحق ان اصل الشر هو
المال

المال وقول المخلص لتلاميذه انه صعب على الغني ان
يدخل ملكوت السماء ليس هو طعن على نفس طبيعة
المقتنيات لكن على الذين يستعملونها ويتصرفون فيها
على غير الواجب وقوله ذلك للتلاميذ ليشجعهم على
المسكنه وعلى ترك الالتفات الى شيء من الامور العالميه
ليدخلوا الى ملكوت السماء وما رتاد ورو من المفسر يقول
ان هذا الرجل لم يتقدم بنيه خالصه الى المخلص لكن
كان معجبا محبا للفخر وكان يعتقد في نفسه انه في الدرجة
العليا من الفضيله فقدم مديح المخلص لجذبه بذلك الى
مديحه ولما عرف ربنا المسيح غرضه اجابه بحسب الباطن
لا بحسب الظاهر جوابا بالصد مما اراده من جهته
وايراده في المثال الجمل وثقب الابره ليذكره على صعوبة
دخول الغني ملكوت السماء اذا لم يستعمل غناه كما ينبغي
وعلى عظم الجزاء الذي يجازاه اذا استعمله بحسب
ما ينبغي وقوم قالوا ان الجمل يريد به الجمل الفليظ
وقوم قالوا الخشبه التي تجعل كالاساس تحت السقف

وقوم قالوا الجمل في الحقيقة والتلاميذ لما سمعوا
عجبوا وقالوا من الذي يتمكن ان يحيا وقوله ذلك
بالواجب لان الناس باسرههم مقدوقين بالامور العالميه
وصعب عليهم تخليتها واليهود نفوسهم متمسكون
بالمقنيات ويعتقدون ان الفوز هو ارث ارض الوعد
والحنفا فاكثروا يعتقدون من بعد الموت عود ولا جزاء
ولا كان عندهم ان شيء يكون افضل من هذه المحسوسات
التي لغوها ولذلك قال لهم عند الناس هذا غير ممكن
وعند الله كل شيء ممكن ومعنى هذا القول ان الناس
ما دامت بشارتي لم تنتشر ولم ارفع الى السماء وروح
القدس لم يترك فصعب عليهم ترك عاداتهم والالتفات
الى ما امرت به فاما بعد ذلك وعند صعودي وانتشار
الدعوه وتنبيه الناس للمصالح التي فيها فان الناس
يتركون ساير ما هم عليه من العادات والتمسك بالعالم
ويرجعون يسرورا الى ما قلته والعمل به على رجاء القيامة
قال متى الرسول فاجاب الصفا اذ ذاك وقال له
ها نحن

ها نحن تركنا كل شيء وتبعناك فاعسى ان يكون لنا
قال لهم يسوع حقا اقول لكم انكم انتم الذين اتبعتموني
في العالم الجديد اذ يجلس بن البشر على عرش مجده تجلسوا
انتم ايضا على اثني عشر كرسيًا وتدينوا اثني عشر سبط
اسرائيل وكل انسان يترك بيتا او اخوة او اخوات
او ابا او اما او زوجا او ابنا او قرى من اجل اسمي يصعب
الواحد ما به ويرث الحياه الدايمة وكثير من المتقدمين
يصيرون متاخرين ومتاخرين يتقدمون الفصل
الثاني والاربعون ان ملكوت السموات لتشبه رجل
رب بيت خرج غدوه ليستاجر فعلة للكرمه وشرط
لكل واحد من الفعله دينار في اليوم وارسلهم الى كرمه
وخرج في الساعه الثالثه فرأى اخوين في السوق
قياما فراغا فقال لهم اذهبوا انتم ايضا الى الكرم
لادفع ما يجب اليكم فانطلقوا ثم خرج ايضا في الساعه
السادسه والتاسعه وفعل كذلك وفي الساعه الحادي
عشره خرج فوجد اخرين وقوف بطالين فقال لهم

لماذا اقمتم اليوم كله متعطين قالوا له ما استاجرنا
انسان فقال لهم انطلقوا انتم ايضا الى الكرم والذي
ينبغي تاخذون قال المفسر ماذا تركت يا فطرس
حتى تعتد هذا الاعتداد والمفسرون تقول ترك صناعته
ومصيدته وقصبته وسفنته ولو ملك غير ذلك لتركه
وقوم قالوا ان هذا قاله فطرس عنه وعن الفقراء باسره
فانه لما قال المخلص لذلك الغني امض وبع كل ما تملك
واعطيه للمساكين واتبعني لتصل الى ملكوت السماء
سأل فطرس عنه وعن الفقراء كلمهم وقال فنجح الذي
لا شيء لنا نعتديه وقد اتبعناك كيف الطريق الى وصولنا
الى الملكوت وقوله انتم الذي تبعتموني في العالم الجديد
اذا ما جلس بن الانسان على كرسى مجده تجلسون على
اثنا عشر كرسيًا وتحكمون على اثني عشر سبط اسرائيل
معناه انكم توجبون الحق عليهم كما قال في ملكة
التيمن مع قبيلة بني اسرائيل وفي اهل بنيون لانهم
يجلسون فيديون لان القضاء للمخلص وحده
وخصص

وخصص ذلك في بني اسرائيل لانهم كانوا معًا واحده
فتبعوا ومن مجرى مجراه المسيح وتجنبت به باقي الأمة
وقوله تجلسون على اثنا عشر كرسيًا فتدينون دل به
على الكرامه الزايده التي يختصون بها ومشاركتهم له
والفرق بينهم وبين ملكة التيمن بما تقدم من الوعد لهم
واختصاصهم وتعظيمهم وكيف قال لمخلص الكل انكم
تجلسون على اثني عشر كرسيًا وهو يعلم ان يهوذا يكفر به
والمفسرون يقولون انه لم يميزه من التلاميذ لئلا
يجعل ذلك حجة في الكفر به ولانه في الوقت كان مستحقا
لهذا الوعد ولما فعل ما فعله اسقطه اذ كان قريبًا من
الله انما يكون باعمالنا وعوض ذلك للمنتخب مكانه
ووعده الله لا ينبغي ان يحملنا على الاهمال والادلال
ووعده لا ينبغي ان يقطع رجائنا اذا اعتصنا بالتوبة
وايضًا فان المسيح كان قصده اناة العالم باسره
ولا هله ان يقبلوا والا يقبلوا لان ذلك مفوض الى
اختيارهم فبحسب عرض المسيح يكون الوعد لبه وذا
صحيحا

لكنه بايثاره منع نفسه وقوله من يترك البيوت والاخوه
والخوات والاباء والامهات والنساء والاولاد من اجل
اسمي اجازيه بدل الواحد مايه ويرث حياة الابد لانه
اعطى التلاميذ العوض عن اتباعه وليلا يترك باقي من
يتبعه بعدهم والى اخر العالم في حيرة فوعدهم بالمجازاه
عن الواحد مايه وارث حياة الابد وليس يريد المخلص
بقوله هذا اطراح الاهل والاقارب لكن بان تحبه
اكثرهم ونجعله غرضنا وقوم قالوا يريد اطراحهم
اذا كانوا على حال ضلالة وقوله بدل الواحد مايه اشار
الى الجزا في هذا العالم لان الدنيا كلها صارت تحت
طاعة السليحيين ومن يتبعهم وان المطرح لابيهم
واقاربه الطبيعيين يعناض اكثر منهم كثيرا ابا واقاربا
روحانيين وارث حياة الابد اشار الى الجزا في العالم
المرمع وقوله كثيرين من الاولين يصيرون متاخرين
ومن المتاخرين اولين قوما قالوا انه يشير بالاولين
الى المعتزله والكهنه والمتاخرين الى السليحيين
وقوم

وقوم قالوا ان قوله ان كثير من المتقدمين يصيرون
متاخرين يشير الى الذين تقدموا وامنوا ثم كفروا وكثير
من المتاخرين يصيرون متقدمين يشير الى الذين كانوا
اولا كفارا ثم صاروا مؤمنين واتبع ذلك سيدنا بالمثل
الذي ضرب به في هذا المعنى وملكوت السماء يريد بها بشارته
والرجل يشير به الى نفسه والبيت الى العالم والغدا
يريد بها اول بشارته والفعله يريد بهم الناس والكرم
يشير به الى الفضائل والاوامر الحسنة التي تضمنتها
بشارته وقطعه مع الذين استاجرهم ان يعطي كل واحد
منهم دينارا اشار الى الخير الذي يجازيهم به في العالم العتيق
وقوم قالوا الذين استوجروا بالغدا يشير بهم الى الصيادين
الذين يدوا بالفضيلة من اول عمرهم وعلى ثلاث ساعات
الى الاحداث وعلى ست ساعات الى الرجال الكاملين
وعلى تسع ساعات الى الذين مضى اكثر عمرهم وعلى احدي
عشر ساعه الى الشيوخ وقوم قالوا يشير بالمستاجرين
من الغدا الى الفضلاء الذين كانوا من اول العالم والى عهد
نوح

مثل آدم وشيت وغيرهما وعلى ثلاث ساعات الى الذين
 كانوا من بعد الطوفان والى موسى مثل ابراهيم واسحق
 ويعقوب وغيرهم وعلى ست ساعات الى الذين كانوا
 من عهد موسى والى المسيح مثل موسى وايشعيريين
 (لفظه سريانيه وهي بمعنى يشوع ابن نون) وعلى تسع
 ساعات الى الذين كانوا من اول ورود المخلص والى
 وقت صلبه مثل الاثنى عشر والسبعين وغيرهم
 وعلى احدى عشر ساعه مثل اللص الذي على اليمين والى
 من يكون الى اخر العالم وبحسب هذا ينبغي ان تؤخذ
 ملكوت السماء العالم الجديد وقوم قالوا ان الذين
 استوجروا بالغداه يشيرونهم الى العضلا الذين كانوا
 من وقت مجي المخلص والى وقت صعوده وعلى ثلاث
 ساعات الى الذين كانوا بعدهم وعلى ست ساعات
 الى من كان بعد هولاء وعلى تسع ساعات الى من
 كان بعدهم وعلى احدى عشر ساعه من يوحى في اخر العالم
 من الاتقياء وهذا راى مارتادوروس وملكوت السماء
 يريد

يريد بها بشارته حسب كما قلنا اولاً وتقدير هذا المثل
 ان ساير الابوار تقدموا وناخروا في الزمان بعد ان يكونوا
 متساويين في الفضيله فنزلتهم واحده وليس بين من
 كان في اول الدعوة واخر الدعوة او في اول العمر او في اخره
 فرق بعد ان يكون العمل واحداً والمستاجرون الذين قالوا
 لم يستاجرنا احدى همر الشعوب ومعنى قولهم لم يستاجرنا
 احدى همرانه لم يبعث الينا نبي ولا ميقظ ولا معلم
 ومارتادوروس يقول معنى قوله انه لم يستاجرنا احد
 اشاره الى قول الذين وجدوا في اخر العالم حتى يكون
 معنى قولهم انه لم يستاجرنا احد اي ان يوجد الى الان
 وقسم دعوة الناس الى خمسة اقسام على عدة الخواص
 وقول النفس التي هي السامعه والقابله للامور الالهيه
 وقول الذين استوجروا من الغداه اننا تحملنا ثقل اليوم
 وحره اشارته الى ما قاسوه في اول البشاره من الامور
 الصعبيه والقتل والمناخرون وان لم يكونوا قاسوا
 هذا بالفعل فنياهم لانها كانت على مثل ذلك واحتماله لو
 ورد فصرسيا وونهم

١٧٩
قال متى الرسول فلما صار المساء قال صاحب الكرم
لخازنة ادع الفعلة واعطهم اجورهم وابدأ من الآخرين
والى الاولين فجاء اولئك اصحاب الاحدى عشر ساعه
واخذوا دينارا دينارا فبحث اى الاولون خالوا ان
الاكثر ياخذون فآخذوا ايضا دينارا فحين اخذوا تدمروا
على رب البيت وقالوا هؤلاء المتأخرين عملوا ساعه
واحد فساويتهم بنا وقد تكلفنا ثقل اليوم وحسره
فاجاب وقال لواحد منهم يا صاحب ما انا بجاير عليك
اليس قاطعتني على دينار فخذ مالك وانطلق فقد
اشاء ان اعطي هذا الاخير مثل عطيتك اولست
مسلطا على ما يختص بي ان اعمل فيه مرادى اوقع في
عينك اني جواد هكذا يكون الاخرون اولين والاولون
آخرين ان المدعوين كثيرين والمنتخبين قليلون
قال المفسر العشاء يريد به اخر العالم الذي من بعده
القيامة ورب الكرم اشاره الى الله الاب ورب بيته
اشاره

اشاره الى نفسه اذ كان الوسيط والفعله يشير بهم
الى الصالحين والانتقاء والاجرة والدينار يشير بها
الى الجزاء المعد للابرار في ملكوت السماء وكيف يستجيز
الابرار الذين كانوا من الاول ان يظهر وامثل هذا الحسد
والحق العظيم في القيامة هم في العالم الفاني لم يفعلوا
هذا بل بدلوا نفوسهم بدل الخاطئين يفعلونه بحيث شأنه
ان يرتفع والحق هو ان ملكوت السماء لا تحاسد فيها
وانما اورده سيدنا ليحث المتأخرين على اتباع المتقدمين
والجزا واحدا اذا تساوت الاعمال من غير ان يراعى فيه
الزمان واورد ذلك سيدنا ليحل به الشك والشبهة وقوم
قالوا انه يريد بالجزا من المتأخرين لان المتأخرين يلقون
ازمنه صعبه لا ايات فيها والمساوات بين ساير الصالحين
لا يغمها في تعلم الخيرات والملكوت لكن في الدخول اليها
والا فال تفاوت في الرتب كثيرة وقول سيدنا كذا يكون
المتأخرين متقدمين والمتقدمين متأخرين ليس هو
نتيجة المثل لان المثل نتيجته ان المتقدمين والمتأخرين

مع تساوي الاعمال في رتبته واحدة وتقدرا الكلام كما
ما ان مع تساوي الاعمال يحصل فيه رتبة المتقدم
والمتأخر في الزمان واحدة كذلك ايضا مع اختلافها
يصير المتأخر في المرتبة كالسابقين متقدما بعمله
والمتقدم كالمعتزل والكهنة متأخرين بسوء عملهم وقوله
المدعوون كثيرون والمنتخبون قليلون معناه ان
الذين يدخلون في دعوة البشارة كثيرون والذين
يعملون بوصاياها ويستوفون على نفوسهم او امرها قليلون
قال متى الرسول وكان يسوع مزمعا ان يصعد الى اورشليم
فاخذ تلاميذه الاثنا عشر في الطريق وقال لهم سببه وسببهم
نحن مصعدون الى اورشليم وابن البشر يسلم الى عظماء
الكهنة والكتبة فيوجبون عليه الموت ويسلمونه
للسعوب ويمتنهون ويبرزونه ويصلبونه وفي اليوم
الثالث يبعث ^{٢٨٠} قال المفسر لم ينتقل من الجليل
الى اورشليم مسرعا لكن بعد ان عمل الايات والمعجزات
وعلم العلم الواسع وفاية اخباره للتلاميذ في خفاء

عن

من صلبه ورواه التلاميذ من انفسهم المتعلمين اليه
على انه قد قال ذلك للناس باسمهم ولان اياما لا يتصرح
فما مل مع التلاميذ وذلك بقوله انه منوا هذا المعجز
وانا اقيمته في ثلاثة ايام وفعل ذلك حتى اذا صلب يعلم
منه انه باختياره اسلم نفسه ويفهم ما كان قاله
على سبيل الايام وعلى وجه التدريج وكان في كل
دفعه يزيدهم على سبيل التدريج ما لم يكن في الاولى
فانه اولا قال ان ابن البشر من مع ان يصلب ويموت
وها هنا قال ويمتنهونه ويعزرونه وقوله بعد ثلاثة
ايام يقوم تشجيعا لهم ولا زالة همهم بالحادث الذي يحدث
قال متى الرسول الفصل الثالث والاربعون ^{٢٨١}
حينئذ دنت اليه امر ابني زبدي وابناها فسجدت له
وسالته شيئا فقال لها ماذا تحبين فقالت له قل لي
بان تجلس ابناي هذان واحد عن يمينك واخر عن شمالك
في ملكوتك فاجاب يسوع قايلا لا تعلمان ماذا تسألان
استطيعان ان تشربا الكأس الذي انا عتيقان امشربها

او ان تنصبان الصبغة التي انا مصطبغها قال له
نحن مستطيعان قال لهما كاسي تشربان والصبغة التي
انصبغ تنصبغان ان تجلسا عن يميني وشمالتي ليس هو
لي فاعطيه الالذين اعد لهم من ابني فلما سمع العشرة
تسخطوا على ذنبيك الاخوين فدعاهم يسوع وقال لهم
تعلون ان رؤساء الشعوب هم ساداتهم وعظماهم
متسلطون عليهم ولا يكون هذا بينكم لكن من يجب منكم
ان يكون عظيما فليكن لكرخادما ومن يشاء منكم ان يكون
متقدما فليكن عبدا لكم كما ان ابن البشر ما جاء ليخدم
الا ليخدم ويبدل نفسه فداء لخلاص الاكثرين .
قال المفسر مرقس يقول ان ابني ذنبي تقعدا اليه
والقولان صادقان فانها استنصبا امها وحضروا
ليكون سؤالهما اوقع وفعل هذا لتقدمهما عنده وسؤال
المخلص لها لانه لم يعرف ما حضرت فيه لكن ليسعه
من فيها ويقودها وولديها الى الحياة من ابراده بسبب
ما اراما التمييز به من التلاميذ ولم سالت ان تجلس
ابنيها

ابنيها واحد عن يمينه وآخر عن شماله في ملكوته ولم تسأل
غير ذلك ويقولون للوعد الذي سبق منه بانه يجلسهم
على اثنا عشر كرسيًا فاجبت ان يتقدما الجماعه في ذلك
ولا يسبقهما اليه قطرس ولظنهم ان ملكوت السماء هي
شيء محسوس وقريبة الظهور والدليل على ذلك قول
لوقا ولانه كان قريبا الى اورشليم ظنوا ان في تلك الساعة
كانت ملكوت السماء مزعومة بالظهور ويقول له ليس
تفران ما سالتكم دل على انهم لم يفهموا بعد ملكوت السماء
لانهم لم يكملوا وان الاعتراض الذي يعترضهم اعتراض انساني
والشهوة حملتهم على التجاسر في سؤاله وبعد الصلب
ونزول روح القدس والكمال زالت هذه الشهوة
كلها من نفوسهم وقوله لهم ان تستطيعون ان تشربوا كاس
التي انا مزع ان اشربها والمعمودية التي اعتمدها تعتمدون
يشير بها الى قتله وموته وتكريه من العالم وانظر كيف عدل
بهم عن غرضهم هم التمسوا الزيادة في الجزاء وهو عدل بهم
الى الاذكار والشدايد التي شاغوا ان تلقاهم ورمزه بها

بالمعمودية والكاس ليدهم على ان الذي يلقونه هو من
الاشياء الشريفة الجليله وفيها خلاص العالم وتواضعه
شكرهم بنفسه وقولهم نعم نستطيع بسرعه ليحييهم الى
سواهم وقوله ان كاسي تشربون ومعموديتي تعتمدون
نبوه جميله منه فيهم وقوله فاما ان تجلسوا عن يميني
وساري ليس هو لي لا عطيه لكن للذين اعده لهم ابي ولم
يقبل هو لابي لعطيه ومعنى الكلام هكذا فاما الجلوس عن
يمينني وساري والتصرف في ملكوت السماء والغور بها
ليس هو مما امنحه انا من غير عمل يتقدم للانسان يستحقه
به ولا ابي ايضا لكن للذين اعده لهم ابي اي الفاعلين الخير
والمبلغين نفوسهم الى هذه الرتبه باجتهادهم واحتياهم
واقدامهم على الشدايد والصبر عليها بسبب الحق ولم يقل ذلك
لانه لا مسلمات له عليه لكن ليدهم على انه لا يفعل سلطانا
شيئا الا بالعدل ونسبه الاعداد الى ابيه بسبب مخاطبين
حتى يكون خطابه لهم انسانيا كما كانوا يظنون لان جوهرها
واحد وارادتها واحده وفعلها واحد وفي مواضع اخر
يقول

يقول اقيم قوما عن يميني وقوما عن شمالي واقول لاوليك
تعالوا يا مباركي ابي وهؤلاء اطلقوا الى جهنم الابد
والتلاميذ العشره سمعوا بذلك عندما شاهدوا المسيح يزجو
اوليك الاثنين وانظر التباين الذي حصل بينهم العشره
استولوا عليهم الحسد والاثنان بحبه الغفر والرايه سو
ان من بعد القيامة ونزول روح القدس زال ذلك من بينهم
وصار يوحنا يتبع الصفا وعند الدخول الى القبر والهيك
لم يتقدمه ويعقوب لانهما به بحبته لم يبق الا من
يسير وقتل والعشره تركوا الالتفات الى شيء من الامور
العالميه وتشاغلوا بالفضيله والارتقا فيها واستدعاه
لسايرهم كان للاصلاح بينهم وازالة التحاسد عنهم
وقوله لهم تعلمون ان رؤساء الشعوب هم ساداتهم وعظماهم
مسلطين عليهم وانتم لا يكون هكذا بينكم لكن من احب منكم
ان يكون عظيما فليكن لكم خادما ومن احب ان يكون متقدما
فليكن لكم عبدا معناه انتم لا ينبغي ان تشبهوا بالشعوب
في ذلك بل الرئيس منكم يكون خادما واورد المثال من نفسه

ليقرر ذلك في نفوسهم وقوله ان بن البشر ليريات ليخدم
لكن ليخدم ويعطي نفسه فدية لكثيرين معناه اي اذا كان
بن البشر وهو سيد السماء والارض ليريات ليخدم لكن ليخدم
ويسلم نفسه للصلب والموت فكم اولى بغيره من اتباعه

١٨٢ قال متى الرسول الفصل الرابع والاربعون
لما خرج يسوع من اريحا كان يتبعه جمع كبير واذا بضروب
على قارة الطريق جالسين فلما سمع بان يسوع مجتاز
هتفا وقالوا ترحم علينا يا بن داود سيدنا فجعلت الجوع
تزجرها ليسكتا وهما يزيران في رفع اصواتهما ويقولان
يا سيدنا بن داود ترحم علينا فوق يسوع ودعاها
وقال ماذا تحبان ان اصنع بكما قال له ان تفتح اعيننا
يا سيدنا فترحمهما يسوع ودنا من اعينهما فانفتحت في الحال
اعينهما وتبعاه قال المفسر العله التي من اجلها
جاء من اريحا الى اورشليم ليعيدنا علامة عودته الثانية
وارتقاينا فيها من الارض الى السماء لان اريحا ارض
اللعمه موضوعه في استغال واورشليم في علو فخرجه
منها

منها الى اورشليم شال خروجنا من هذه الارض وارتقاينا
الى العالم المزمع وتشبيه هذه الارض باريحا لانها
جميعا قبلا اللعمه هذه الارض من الله بقوله لادم ملعونه
الارض من اجلك ويشوع ابن نون لعن اريحا ومنع من
بنياها واهل اريحا خالفوا على يشوع ابن نون واهل
الارض خالفوا على الله وكما ان في اليوم السابع بالتصو
والبوقات فتحت اريحا وهكذا في الان السابيع يظهر
بن البشر بملايكته باصوات التسبيح وجلس الاعميين
على قارة الطريق لعدم من يهديهما ويرشدهما موضع
السلوك وتستدل على انها كانا فاضلين من تلهفهما
على القرب منه ومن صياحهما عند منع الشعب لهما من
الاستغاثه به والعله التي من اجلها قال متى انها كانا
اثنتين ومرقس يقول واحد وهو طيمس بن طيمس اما ان
احدهما كان هذا اسمه فذكره مرقس وليريد ذكر الاخر
لان غرضه كان المعجز اولان خبر مرقس غير خبر متى
وليريد ينجع الشعب الذين صدوهم عن الصباح عن فعلهم

يت

وذلك ليظهر حرصهم ويكشف ضميرهم فيه ومع علمه بما يريد
انه لم يسألها ماذا تريدان والمفسرون يقولون لم يفعل
هذا لانه لم يعلم لكن ليظهر للناس ان غرضها هو ما فعله
بها من فتح اعينها لال الصدقة لئلا يقال انه فعل ذلك
طلباً للافتخار والزها وليبرر حسن امانتهما وتشبيهاً
بابيه كما سأل لادم ابن انت يا ادم ولقايين ابن اخوك
ولم يسألها كما سأل غيرها اتوسنان بي وانني اقتدر
على ذلك واذك ان جوابها علم منه امانتهما ومن اشغايه
لها يعلم انه سلطان نفسه كان يفعل ما يفعله لا يستمد
من غيره كما فعل الانبياء وانظروا فيما في اثره دلاله
على حسن ضميرها واما نسبتها

قال متى الرسول الفصل الخامس والاربعون
ولما قرب من اورشليم واتى بيت فاغا على جانب طور الزيتون
بعث يسوع اثنين من تلاميذه وقال لهما انطلقا الى هذه
القرية التي تقابلكما وفي الحال تجدان حمارة مربوطه
وحشاً معها فخلاها وجياني بهما فان قال لكما انسان
شيئاً

١٨٣

٢٤

شيئاً فقول له سيدنا نلتصان فانه ينغذها للوقت
الى هاهنا وهذا الذي كان كله ليتم المقول في النبي الذي قال
قل لابنة صهيون ها ملكك يا تيكت متواضعاً راكباً حملاً
وحشاً ابن اثنان فانطلق التلميذان وفعلوا كما امرها يسوع
وجاء بالحماره والحش وجعلوا ثيابا بهر على الحش وركبه
يسوع وكان اكثر الجموع يفرشون ثيابهم في الطريق
واخرون يقطعون غصانا من الشجر ويلقون في الطريق
وكانت الجموع التي تقدمه تهتف وتقول التسبيح لابن
داود تبارك الالهي باسم الرب التسبيح في العلاء
المفسر بيت فاغي اما يكون مفروق طريق او ذو
الاربعة الطرق او طريق التين الفخ (التي الفخ عندهم
بمعنى الخبز عند المصريين) ويستدل على ذلك من ان
زكي الصغير القامه صعد فيه الى تينته فجاءه او موضع
معروف بهذا الاسم وانفاذ سيدنا لاحضار الحمار والحش
لتتم نبوة زكريا القايله بنت صهيون ها ملكك قد واثاك
وما كان ركوبه اياه للافتخار ولاظهاره سلطان ارضي

لكن للتواضع ولتتم نبوة النبي فالملك الذي يركب حماراً
 هو متواضع بلا شبهة وما احسن امانة ما لكي هذا الحمار
 والمجش شاهدوا ما لهم بوخذ وما منطقوا ونهاية ما قالوا
 على ما قال مرقس ولوقا ما ذا تصنعون في حلكم المجش
 ولما قيل لهم انا نحذه لسيدنا امسكوا والمفسرون يطلبون
 في هذا الفصل عدة مطالب الاول منها اعادة ما قاله
 كل واحد من التلاميذ في هذا المعنى ومتى يقولون سيدنا
 قال لتلاميذه انكم تجدون حماراً ومجشاً ومرقس ولوقا
 ويوحنا يقولون مجشاً حسب والجميع صادقون وانما
 ذكروا هؤلاء المجش حسب لان عليه دخل سيدنا الى
 اورشليم والثاني في الفرق بين المجش والحمار والمفسرون
 يقولون ان اسم الحمار يقع على الذكور والاناث واسم
 المجش يقع على الذكور والثالث هل التلاميذ حملوا
 جميعاً الى سيدنا او المجش حسب وتقول الجميع حملوا كما
 قال متى والرابع هل ركبهما سيدنا جميعاً او احدهما
 وان كان ركب احدهما فكيف تتم نبوة زكريا القايله افرجي
 يا ابنة

يا ابنة صهيون ها ملكك قد اتاك متواضعاً وراكباً
 على حماراً ومجش من اثنان والمفسرون يقولون انه في
 الابتداء ركب الحمار ولما بلغ قرباً لمدينه اصلى حماراً ومجشاً
 فركبه وهذا فعله ليدل على انه راعي الشعب والشعوب
 والخامس العله في ركوبه هذه الدفعه وليراقط ركباً
 والعله في انه لم يركب بغلاً وركب مجشاً والمفسرون
 يقولون انه ركب ليتحقق اليهود بانه ملك كما قال
 زكريا النبي وليعلمنا سنة التواضع وركب حماراً ومجشاً
 ليدل على انه راعي الشعب والشعوب وتشبيهه الشعب
 بالحمار لانه قد ربض بالسنة والانبياء والشعوب
 بالمجش لانها لم تربض بالسنة وهي نجسه بعبادة الاصنام
 كنجاسته اذ كان غير مشقوق الحافر وغير المشقوق
 الحافر في السنة نجس وركوب مجش لم تربض ليدل على
 صعوبة الامور التي يعانيتها واصحابه وطاعة الشعوب
 المتمتعة الجاني لاصحابه والشياطين ايضاً والسادس
 في ملك المجش وقوم قالوا انه كان للعازر صديقاً

وقوم قالوا لا تعلم لمن كان ولا من الذي ربطه لكن ما جرى
بالقوة الالهية والسابع على اي وجه اخذ ذلك من اهله
أبلا ابتياع أو بالاستغارة أم بالصليب والمفسرون
يقولون ولا على واحد من هذه الوجوه لكن كما ياخذ
المولى من العبد وقوم قالوا بالمسألة كالمحتاج وعلى سبيل
الاستغارة والتأمن النظر في صورة ذلك الجحش بعد
ركوب السيد فقوم قالوا اعبدوا الى اهله وقوم قالوا
بقي مع السليحيين مدة بقاءهم بأورشليم ولما قرب
وقت الصليب اخرجوه الى البر معهم ولم يركبه احد
بعد ذلك والعلة التي من اجلها وجهه الى قريه يلتمس
منها جحشا ولم ينفذ الى مدينة للتواضع ولأن جحاش
القرية تنبت الراعيه وهو مثال الشعوب الودية التدبير
النجسه ويقول يوحنا جمعا كثيرا وفي سبب العيد
ولما سمعوا بان المخلص جاء الى اورشليم اخذوا النخل
وخرجوا اليه والعلة التي من اجلها خرجوا اليه في هذه
الدفعة واستقبلوه وقبل ذلك دفعات كثيرة دخل

لهم

لهم يستقبلوه ولما سمعوه من اقامته للعازر ولانه ازعج
قلوبهم حتى فعلوا ذلك بالقوة الالهية لان اخر التدبير
كان قد بلغ والدليل على ذلك تجديد الصبيان والاطفال له
والعلة التي من اجلها استقبلوه ومعهم اغصان الزيتون
ولب النخل لان عادتهم حرت بذلك في استقبال انقياسهم
وصليهم وانبياءهم وملوكهم اذا عادوا بالصليب وهذه
العاده استنبطوها من قول داود ان البار ينشوا كالنخل
وقوله وانا كزيتونه المجد في بيت الله وايضا فان
القوة الالهية غرست ذلك في نفوسهم حتى خرجوا اليه
بهذه الصفة وطرح الزيتون تحت رجل الحمار ودوسه
اياهم علامة قهره للاعداء اعني الشياطين والخطية
والموت واليهود الذين صلبوه وايضا فان حمل ورق
الزيتون قدامه للدلالة على رحمته والسرورية وذاك
لان شجر الزيتون يوجد فيه مشابهة الرحمة وهو انه
لا يفارق ورقه لاني الصيف ولا في الشتاء لكنه يلزمها
دائما وباقي الشجر ليس كذلك ودهنيته تشرق بها الوجوه

وتضي وتبتسج ومخلص الكل رحمة جنسنا باسرة وانارنا
وسرنا بوهبة الخلاص من العبودية للخطية والشیطان
وقايمة اخذهم خوص النخل للمواضع الحسنه الموجوده فيه
المرموز بها على المسيح وهي العلو والحلاوه وغير ذلك
من المنافع بها والمتشكك يقول هي اعصان الزيتون
كانت موجوده من جبل الزيتون لب النخل من اين كان
في الوقت موجوده او اورشليم لا تخيل فيها وما رتاد ورس
يقول ان عيد المظال عاده كانت ان يعمل في عشرين
الاول وفي هذا العيد كانوا ياتون بالاس ولب النخل
وجميع الموجودات من الثمار والقواكه من الحيث الذي
توجد فيه وفي تلك السنه افعاقوا عن عمله في وقته
بسبب الروم وفي وقت دخول المخلص اورشليم كانوا
قد اخذوا واستدعوا ذلك ليعملوا العيد واتفق في يوم
دخوله وان لم يكن وقته حتى لا يبطل اصله لا تهم
قالوا انه ينبغي ان يعمل وان لم يكن وقته ولا يعطل
فلما جاء سيدنا اخذوا اعصان الزيتون ولب النخل
وخرجوا

وخرجوا لاكماله وقوم قالوا ان ربنا المسيح اشعرهم
باعداد ذلك من قبل والفايده المستفاده من وضعهم شياءهم
تحت ارجل الحمار هي علامه اطراهم كل شيء واستهانتهم
به لاتباعه ومحبتهم له والعله التي من اجلها انزعجت
المدينه في هذه الرفعه ودفعات قد دخل اليها من قبل
ولم تشراب اليه اهلها لان الصلب كان قد قرب ولو فعل
ذلك من قبله كان يصري اليهود وتقويهم بحسده واخذه
قبل الوقت ولغظه اوشعنا عبريه والسريانيون
يعبرونها على حالها واليونانيون لانه ليس في لغتهم
شين وعين يجعلون عوضها سينين ويعبرون عنها
باوسنا وتفسيرها التسبيح وقوم قالوا تفسيرها
الخلاص فتقدير الكلام هكذا الخلاص في العلو الخلاص
لابن داود او خلاصنا يا بن داود او التسبيح في العلو
التسبيح لابن داود ودفعات كثيره لادفعه واحده
صاحوا بذلك قدامه ودليل ذلك كرمي له دفعتين
عند نزوله من جبل الزيتون وفي داخل الهيكل وبالجمله

منذا التقوا به الى ان دخل الهيكل وبعد ان دخل ما كانوا
يسكنون عن ان يزعموا قدامه بذلك والقوم الذي كانوا
يفعلوا هذا التلاميذ وعامة الشعب والصبيان والاطفال
اما التلاميذ بحسب ما قال لوقا والعامه والصبيان
والاطفال كما قال متى ان الجماعه زعموا في الطريق والصبيان
في الهيكل فاما الكهنه فما نطقوا وكانوا يحتهدون في
ان تسكت الناس الذين كانوا يقولون وقولهم تبارك الذي
اتي ويا تي باسم الرب معناه تبارك الذي اتي في هذه الدفعه
باسم الرب وشانه ان ياتي في وقت البعث ومرقس ولوقا
يقولان ان جماعه من المعتزله تقدموا اليه وقالوا له
يا عظيما اذ جرت تلاميذك وانه اجابهم وقال لهم ان سكت
هؤلاء فالجماعه تزعمون وقالوا انه لما قرب من المدينه
بكاء عليها وعلة بكائه لينظر ناسوته ولاهتمامه بما يؤول
اليه امر سكانها لما لفتهم ولان خطبتهم استغفلت الى
حد ما يبكي عليهم وقال لستك عرفت ما يصلحك لكنه
خفي عنك وهذا لاجل فعلك لكن الايام تاتي ويحيطون بك
اعدوك

اعدوك يريد اسفسيانوس وطيطس ولده ويضفطونك
من كل صقع ويجزرون اولادك فيك ولا يتركون حجرا على
حجر غير مهدوم وقوم من المفترسين يقولون ان العمله
في ركوبه كانت من اديجوا الى اورشليم وان كان الطريق قريبا
الى بيت عنيا وهو يمشي منها الى جبل الزيتون وبعد
شاسع ليرمز لنا بان جنسنا سيعلوا من الارضيات الملعونه
الى السمايات ويتنعم بالذات الالهيه ولانه اراد ان
يظهر ركوبه للمحارقه للشيطان حتى لا يظن به الزهاه
والاقتضار ولان الملوك والعظماء اياه كانوا يركبون في
ذلك الوقت ودليل ذلك قول نورا سبجوا الرب يا راكبي
البحاش البيض للنياشعنا بان جنسنا الذي استولى عليه
واصلحه كان قد صار كالخمار وهو يلبس في البهايم وركوبه
البحش خاصه في وقت الدخول مع انه بهيمه لم يرض لينظر
قوته في قمار الحيوانات غير الناطقه مع ذلك الضميج
والصياح وطاعتها له وان الناطقين من اليهود دخلوه
فكانت البهايم احسن حالاً منهم وهذا البحر سكن ولم يغير

والبحر سكن لما امره واخرجه النونه الاستار من الفضه
والشياطين اطاعوه في الخروج وهذا كله دليل طاعة
الخليقه لخالقها ولجموع التحفت به من الجوانب الاربعه
وكانت تسبح الله على خلاصها من الشيطان والموت ويقال
ان من بعد المدينه تكون منازل الابراهم هكذا الملايكه قدومه
اذا صعد الى السماء والصالحين من مدينه والناس من شماله
والصبيان من ورايه ويتبعونه الى النعيم وتواضعه عند
الركوب لانه لم يركب على العاده : قال متى الرسول
ولما دخل الى اورشليم ارتجت المدينه كلها وقالوا من هو هذا
وكانت الجموع تقول هذا هو يسوع الذي من ناصرة الجليل
ودخل يسوع هيكل الله واخرج جميع الذين يبيعون
ويبتاعون في الهيكل وقلب موايد الصرافين وكراسي وليك
الذين يبيعون احمار وقال لهم مكتوب ان بيتي بيت صلاه
يدعى واتم جعلتموه مغاره للمصوص : الفصل السادس
والاربعون و قدموا اليه في الهيكل عينا وعرجا وابراهيم
ولما راي عطاء الكهنه والمعتزله العجايب التي يصنع
والصبيان

١٨٤

والصبيان يهتفون في الهيكل ويقولون التسبح لابن
داود سا همز وقالوا له اتسبح ما الذي يقول هؤلاء فقال
لهم يسوع نعم اما قرايم منذ قضا ان من افواه الصبيان
والمولودين انفتحت الحمد وتوهم وخرج خارج المدينه
الى بيت عينا وبات هناك : الفصل السابع والاربعون
وبالفاء لما عاد الى المدينه جاع وبصر بنيه واحده
في الطريق فجاء اليها ولم يجد فيها شيئا الا الورق حسب
وقال لها لا يكون فيك ايضا ثمر الى الابد فيبست تلك
النتينه في الحال وبصر التلاميذ وعجبوا وقالوا اني جفت
النتينه في ساعتها اجاب يسوع وقال لهم الحق اقول لكم
ان لم يكن فيكم ايمان ولا تنقسموا لا تفعلوا هذا التي في
النتينه حسب لكن لو صار ان تقولوا لهذا الجبل انتقل
واسقط في البحر يكون ذلك وكل شئ تسألون في الصلاه
وتؤمنون تأخذون : قال المفسر دفعتان ضجت
مدينه اورشليم لاجل المخلص عند ورود الجوس والان
لما دخلها راكباً حماراً والجموع ترفقه بالتسابيح وقول

الجماعة هذا يسوع النبي الذي من ناصرة الجليل اعظاما له
بحسب ظنها لان عقولها لم تنطق على كنهه ولا على حقيقته
وكانت تظنه نبيا جليلا ولم يحيط بها لما انه اله السماوات
والارض وسيد الانبياء وصاحب النبوات ومتى يقول ان
في عيد الفصح الذي من بعده اله المخلص طرد الذين كانوا
يبيعون ويبتاعون في الهيكل ويوحنا يقول في الفصح الذي
من بعده عاده فعل ذلك وهذا يدل على انه دفعتين فعل هذا
لان في الاولى قال لا تجعلوا بيت ابي بيت التجارة وها هنا
يقول قد جعلتموه مغارة اللصوص وثم قالوا له اي ابيه
اظهرت لنا حتى تفعل هذا الفعل وها هنا سكتوا وقلبه
تحت الصيارف وكراسي الذين يبيعون الحمام دليل على انه
كانوا يبيعون ذلك في الهيكل لانه كان يصلح للتبايع وكان
من يحضر من طريق بعيد يبتاع منهم ويقرب واخر اجمعهم
من الهيكل لاسباب كثيرة لان زمان ذبايح الحيوانات انقضى
بذبيحة جسمية ولان معموديته طهرت الكل فاغتت عن
التطهير بماء الحيوانات ولانه حمل الله المقربين الناس
باسرهز

باسرهز ولكيما يعلمنا ان الذبيحة لله هي اخلاص النيات
وتطهير القلوب لا سفك دماء الحيوانات وانما اذن اليهود
عند الخروج من مصر ان يذبحوا الحيوان لانهم كانوا بمصر
يعبدون الصنم ويزبحون له الحيوانات فلم يمنعوا الامر من
جميعا لانهم كانوا يعبدون مجرى الصبيان الذين يحتاجون
الى فضل مدارة فمنعوا من السجود للصنم واذن لهم في الذبيحة
وايضا ليرى سلطانه وقدرته وتسلمه على بيت ابيه
ويشعر بخراب البيت والحلا امله وبطلان سنته ونواميسه
ولان الكهنة كانوا يشاءون ان يكون الباعه في المحل وذاك ان
الانسان كان اذا ابتاع شيئا منهم وحمله ليقر به كانوا يقولون
لا يصلح للذبيحة امض وبيعه وابتع غيره فيحتاج ان
يبيعه بخسران ويبتاع اخر بربح والفضل فيما بينهما
كان الكهنة يقاسمون عليه الباعه ولهذا قال لهم مخلص
الكل قد جعلتم بيت ابي مغارة اللصوص والموضع الذي
كتب فيه انه بيت الصلاة نبوة ارميا وذاك ان ارميا
تنبا عليه بانه يدعى بيت الصلاة وقيل ان هذه النبوة

في اشعيا وكان ينبغي لليهود من بعد مشاهدة الايات
التي عملها في الهيكل ان يسروا ويغفروا ويشاربوا نحوه
الا ان الحسد لم يتركهم والصبيان الذين نطقوا بما نطقوا
به كانوا من ابناء سنه ومادون وهذه الايه اعظم من
فتح الاعين واقامة الزمان وقوم قالوا ان نفوسهم كانت
تعرف ذلك وان كانت اجسادهم لم تبلغ الى الحد الذي
يصلح ان تكون الهه للنفس وهذا يقتصر الى برهان لانه
لو صح لكان عند كمال الاله تذكر ما كان وقوم قالوا
ان الاقرار كان بافواههم من غير ان تعرف ذلك قلوبهم
والدليل على هذا قول النبي من افواه الصبيان والشبان
اتقنت تسبيحك ولم يقل من قلوبهم وتسبحه الصبيان
تضمنت تحييد المخلص وانما النبوه وتوبيخ ابايهم ويدل
ما كان ينبغي للمخلص ان يهجن الكهنه ويقول لهم اما
تسمعون ما تقول الصبيان اولا تبصرون اياتي
فتؤمنون بي قالوا هم له بحسد هم اما تسمع ما يقول
هؤلاء واجابة سيدنا لهم من النبوه ليوبخهم والصبيان
والاطفال

والاطفال يريد بهم المرتضين وانطلاق السن الاطفال
بما انطلق قوت به نفوس التلاميذ حتى لا يستشعروا
لانهم بلا علم انه لا يتاقي لهم عوه وخروجه الى بيت عنيا
بعد ذلك وتركه ان يتندي بالتعليم على رسمه في الهيكل
ليطفي نار غيظهم بعبده عنهم ومتى يقول بالغدا لما عاد
الى المدينة جاع وابصر تينيه واحده في الطريق وقرب
منها ولم يجد فيها الا الورق حسب فقال لها لا يكون
فيك ثمره الى الابد ومرقس يقول وفي اليوم الاخر لمّا
خرج من بيت عنيا جاع وابصر تينيه واحده من بعد
وفيه ورق وجاء اليها ولما قرب منها لم يجد فيها شيئا
فقال من الان والى الابد لا يكون فيك ثمره وبسبب السائل
كيف جاع المسيح من الغدا وهذه ليست عادة امثاله
وقوم قالوا انه اظهر الجوع لاجل السر الذي اراد ان
يفعله في لعن التينه والافليون بجوع الذي يشبع
الالوف والربوات من الخبز اليسير وقوم قالوا ان
جوعه ووجبه الى التينه مع علمه انه لا ثمره فيها

ولا هو وقت الثمرة اورده متى بحسب ما ظنه التلاميذ
في ذلك الوقت لانهم لم يكونوا اكملوا بعد فيعرفوا اغراضه
لا لانه جاع بالحقيقة وانه لعنها لانه لم يجد فيها ثمره
والعمله التي من اجلها لعن التينة لانه اقامها مقام
جماعة اليهود التي لما جاءها لم يجد فيها ثمرة بقي فلعنها
كما تستحق ولان زمان صلبه قرب فاحب ان يظهر
للتلاميذ قدرته ويذكرهم بما حتى لا يخوروا ويقدروا
انه لا يقدر ان يدفع عن نفسه وقد كان يمكنه ان يفعل
ذلك قولاً لا لانه احب ان يرى كيف ينتهي امرهم حسناً
وفعل ذلك بتينته ولم يفعل بواحد من الناس لاشفاقه
على الجنس البشري وقصد التينة من دون غيرها
لكثرة الرطوبة فيها المشبهة بالنعمة والعطايا التي
اعطياها بنو اسرائيل بموسى والانبياء ولم يفعلوا بها
فتكون الاله اعظم وفعل ذلك بتينته على الطريق لتظهر
الاله للمجتازين ومتى يقول ان في وقتها جفت التينة
ومرقس يقول انه لما اجتازوا بالغداة راوها قد جفت

من

من اصلها والقول ان صادق ان فانه مع امره لها جفت
كما قال متى وبالغداة لما اجتازوا التلاميذ كما قال مرقس
وجدوها جافة وعجبوا كيف من ساعتها جفت ولم عجب
التلاميذ بهذه الاله فضل عجب ومن قبلها عمل ما هو
اشرف منها وتقول المفسرون لان ما قبلها كان لغاية
الخير ومنفعة وهذه اول ايه اقترن بها هلاك وابادة
ويقوله ان يكن منكم امانة ولا تشكون ليس مثل جفاف هذه
التينة تفعلون حسب لكن وتقولون لهذا الجبل يا رب ازل
ويسقط في البحر فيكون ذلك علم انه كان غرضه في تحقيقه
اياها التلاميذ فقال ليس ذلك وحده توحيون من قوة
الامانة لكن وجميع ما تسألونه في الصلاة تجابون اليه
بعد ان يكون ما يسوغ ويجوز وبعض المفسرين يقول
ان المسيح استعمل في نفسه تدبير افعال ربنا لكي يثبت
التي شانه ان يسلمها الى التلاميذ اما رتبة القاروي
فاستعملها لما سلم اليه الكتاب في الهيكل ليقرأ فقرا
روح الرب علي والبولدقونين لما عمل المخلصه لضرب

الباعه في الهيكل ورتبة الشمس لما عمل الارجل
والقساويه لما كسر جسمه واطعم وسقى دمه والاسقفه
لما نفخ فيهم وقال اقبلوا الروح والعظركه لما وضع يده
وباركهم عند الصعود والدليل على ان المسيح لم يكن جايئا
في الحقيقه لانه كان بالغدا وهو يامر الشرهين الا
يتعرضوا للغدا بالغدا ولانه لم يكن وقت ثمره التين
اذ كان نيسان ولو كان زمان الثمره ولم يجديها لمسا
استحقت اللعنه بسبب الثمره لانها لم تقدمها بارادتها
ولو كان في الحقيقه جايئا لكان ينبغي ان ياكل حيث كان
ويخرج وهو بقي اربعين يوما لم يفكر في الجوع فليكن جاع
غدوه ذلك اليوم وهو قادر ان يسكن جوعه او يخلق
لنفسه غذاء من شيء ومن لا شيء والعالم بالخفايا لم يعلم
بانه ليس في وقت الثمره وهل في التين ثمره اولاد وهذا
يدل على انه جوع تدبير لا طبيعي فعادة سيدنا المسيح
ان يفعل شيئا بطريقه اخرى وقوم قالوا اراد اظهار
القدره لتلاميذه لان اوان الصلب بلغ فوجب ان يعملوا
قلوبهم

قلوبهم بالايات ليشجعهم ولا يفعل ذلك باسان اشفاقا
عليه ولا يحيوان اخر وقوم قالوا ان التين جعلها مثلاً
للأمه الاسرائيليه واختارتينه من دون غيرها لانه
قديماً شبه الامه الاسرائيليه بتينه نصيبها الاب في
كرمه ولانها هي الشجره التي بها اخرج ادم من الفردوس
فيتذكر بها الجنس البشري للعنه المقديه التي حلت
عليه فيتوب وقوم قالوا ان عند دخول سيدنا اورشليم
لما كان الناس يقطعون اغصان الشجر لم يمنهم اهلها
الا صاحب هذه التين فكافاه بجفافها كما الجدرانين
لما لم يخرجوا الى سيدنا مكن الشياطين من خنازيرهم
حتى خنقتها في الماء فخرجوا قهراً

الاصحاح السادس عشر

١٨٥ قال متى الرسول الفصل الثامن والاربعون
ولما اتى يسوع الى الهيكل ذاب منه عظماء الكهنه ومشايخ
الشعب وهو يعلم وقالوا له باي سلطان تفعل هذا
ومن اعطاك هذا السلطان فاجاب يسوع وقال لهم

اسمايكم انا ايضا عن كلمه واحده وان تقولوا لي فاني اقول
لكم انا ايضا باي سلطان افعل انا هذا اصبغة يوحنا
من اين هي من السماء او من الناس وهم كانوا مرويين مع
انفسهم ويقولون ان ثقل من السماء يقول لنا فلماذا
ما صدقتموه وان ثقل من الناس تخوف من الجمع فان جميعهم
كانوا متمسكين بيوحنا كالنبي فاجابوا قائلين لانعلم
فقال يسوع ولا انا ايضا اقول لكم باي سلطان افعل هذا
الفصل التاسع والاربعون ما الذي ترون في رجل كان له
ابنان فدنا من الاول وقال له يا بني انطلق فافلم يوصنا
في الكرم فاجاب وقال لست اختار وندم باخره فانطلق
ومضى وتقدم الى الآخر وقال له كذلك فلجاب وقال نعم
يا سيدي وما مضى فمن من هذين اثنين ما عمل يا شار
ابيه قالوا له ذلك الاول قال لهم يسوع الحق اقول لكم
ان العشارين والزواني سيقفونكم الى ملكوت الله
لان يوحنا جاءكم بطريق العدل فما صدقتموه وصدقته
العشارون والزواني ولا حيث لما نظرتكم ايضا باخره
ندمت

ندمت فامتم بهم وقال المغسسل لما اخرج من الهيكل
الذين يبيعون ويبتاعون لاجل الايات التي فعلها
لهم يجاسروا على خطايه وهو تركهم وخرج حتى لا يزدحم
حسدا فلما عادوا ابتدا بالتعليم شرعوا في سؤاله
وقولهم باي سلطان تفعل هذا ومن اعطاك هذا السلطان
معناه من جعل لك امرا ومن رد اليك مجلس العلم حتى
تنبسط هذا الانبساط في التعليم وقد كان قادرا ان
يجيبهم بسلطان نفسي افعل لكنه عدل الى جواب ظاهر
غير متصل وباطنه عجيب جدا وهو معمودية يوحنا
ومن اين جاءت من السماء او من الناس فان قالوا انها
من الله فالجواب ان سلطاني قد عرفتموه وهو من السماء
لان يوحنا قال انه لا يستحق ان يحبل سيور خفي وان
الرفش يدي وانظروا هراي وانتي المتجمل بخطية العالم
وان قالوا من الناس خافوا ان يهلكوا ومن لا يخاف الله
فما اعظم ما يتجنب الناس ويتخوفهم وقولهم لانعلم انفسوا
فيه من وجه ولم ينصفوا من وجه اخر اما وجه انصافهم

لأنهم لا يعلمون الحق لما قد استولى عليهم من الضلال
وأما الوجه الذي لم ينصفوا فيه لأنهم كانوا يعلمون
أن معمودية يوحنا من الله وهو لم يقل لا أعلم لكن قال
وأنا لا أقول لكم بأي سلطان أفعل هذا لأنهم لا يستحقون
ولا يلتفتون إلى الحق ولهذا انتقل إلى مثال يدل فيه على
قيم ضايرهم وإن تظاهروا بالحق ومدح فيه الشعوب
الغريبة والرجل يريد به الله والخدمة في الكرم يريد بها
التصرف في الفضيلة والابن الأول هو الشعوب التي
وإن كانت لم تعمل بالسنة سوى أن الطهارة ظهرت من
أفعالها بتوبتها وعودتها على أيدي السليبيين واليهود
مع قولهم بآنا نسمع ونطيع الناموس بقوا على ضلالهم
وقوم قالوا إن الابن الأول يشير به إلى الملكة والزناه
التي اطاعت يوحنا وتابت عند تخويفه والابن الثاني
يشير به إلى المعتزله ومعها الذين قبلوا أولا وأمر
السنة ولم يفعلوا بها وكان غرضه في قول ذلك مرموز
ليأخذ جوابهم وشهادتهم بأن الأول هو على الحق وبعد
أقارهم

أقارهم ينتج عليهم أن الملكة والزواني يتقدمونكم
إلى ملكوت السماء ويرثونها وكنتم وأنهم أقرب إلى الحق
منكم وفي هذا القول تنبيه لهم وتحريض واعطاء العلة
التي من أجلها قال ذلك وهي أن الملكة والزواني قبلوا
يوحنا لما ظهر بطريق العدل والمعتزله لم يقبلوه أولا
ولأنهم على ترك القبول منه أخيرا

١٨٦ قال متى الرسول الفصل الخمسون اسمعوا مثلاً آخر
كان رجل رب بيت فغرس كرماً واحاط به سياجاً
وحفر فيه معصرة وبنى فيه صرحاً وسله إلى الفلاحين
وسافر فلما بلغ أبان الثمار أرسل عبده إلى الفلاحين
لينفذوا إليه من ثمرة كرمه فآخذ الفلاحون عبده
فبعض ضربوه وبعض ذموه وبعض قتلوه فبعث
أيضاً عبداً آخر أكثر من الأولين فصنعوا كذلك بهيمة
فأرسل ابنه أخيراً وهو يقول لعل نخلوا من ابني فلما
شاهدوا الفلاحون الابن قالوا بينهم هذا هو الوارث
هلموا نقتله وناخذ مراثيه فآخذوه وأخرجوه إلى خارج

الكرم وقتلوه فاذا جاء الان صاحب الكرم ما الذي يصنع
 يا اوليك الفلاحين قالوا اشر الشريد يبيدهم ويسلم الكرم
 الى فلاحين اخر الذين يعطونه الثمر في وقته وقال يسوع
 اما قراتم قط في الكتاب ان الحجر الذي رذل البنائون
 صار للزاوية راسا كان هذا من لدن الرب انه لعجب في
 عيوننا ومن اجل هذا اقول لكم لتؤخذ منكم ملكوت الله
 وتقطعا شعبا يثمر ومن يسقط على هذا الحجر يترض
 وكل من يقع عليه يدرسه قال المفسر تلامذته الاول
 بضرب مثل اخر لهم ليدل على عناية الله بهم وعلى سوء
 نياتهم ويجمعهم على القتل منذ الابتداء والاساءه الى الانبياء
 وعلى ما سوف يلقونه من العذاب والرجل يريد به الله
 والبيت يشيره الى العالم والكرم الى الشعب الاسرائيلي
 واشعيا يقول ان كرمنا يعبي شعب بني اسرائيل كان
 لحبيبي في عالي موضع عامر يريد ارض الشام وكربيه
 واحاط به سور او غرس فيه اصولا والسور يريد به
 الستة او ميكائيل حافظها وخادمها والعصره يريد بها
 المذبح

المذبح وما يقرب عليه والصرح يريد به اورشليم مدينة
 القدس والعزرا الهيكل او الموضع الذي كان الانبياء
 يقومون فيثبتون عليه والفلاحين يريد بهم الكهنة
 والكتاب والعلماء وسفروه يريد به صبره وامهاله
 ووقت الثمره يريد به الوقت الذي فيه كان ينبغي ان
 تظهر طاعتهم للوامر الالهيه وعبيده يشيروهم الى الانبياء
 وقوله واحد ضربوه واخر قتلوه يدل على اصفاء العقوبات
 التي لقي منهم الانبياء فان اشعيا نشره بالمناشير
 وابنه يشير الى المخلص وقوله لعلهم يستحيون من ابني
 ليس هو على سبيل التشكيك لكن على طريق القطع بالوجوب
 اي واجب عليهم ان يستحيوا من ابني وقال ذلك وان كان
 يعلم انهم يقتلونه حتى لا يبقى لهم عذر فان علم العالم
 ليس هو السبب في فعل المفاعل لكن فعل المفاعل هو
 السبب في علم العالم وبذلك ارادوا ان يستغفروا
 الابن ويستكبرهونه على النعم التي اسداها اليهم من
 اقامة موتاهم وابراز مناهم هو يقتله واخذوا ميراثه

وميراثه قدره الفوايد التي كانوا يستفيدونها من الذبايح
لانها كانت حصّة بني لاوي وانه اذا ثبت واستقر
استنزعها من ايديهم وقوله اخرجوه خارج الكرم يريد
من خارج الجماعة والدينه وصلبوه وقتلوه وقوله وسلم
الكرم الى فلاحين اخر يريد بهم الشعوب القابله لدعوته
وقوله ان الحجر الذي رذله البناون هو صار في راس البنا
اما الحجر فيشير به الى نفسه والبناون يشير بهم الى
الكهنة والعلماء من بني اسرائيل واطراحهم له
بقولهم انه ليس من عند الله وصار في راس البنا لاجل
قيامته بعد ثلاثة ايام ونشره دعوته الى قاصبي الارض
ومصيره راس الشعوب كلها وجمعه لها على الود جمع
الحجر للمحاطين معاً وقوله من عند الله كان ذلك
يريد ايمان الشعوب واجتماعهم على امر واحد ولهذا
صار عجبا يعني عود الشعوب عن الضلال الى الحق
 واجتماعها بعد التنافر على الاقرار بالمسيح وقوله ان
ملكوت الله توخذ منكم وتعطى لشعب يثمر يريد ملكوت
الله

الله الكهنوت والعناية والشعب المثمر يشير به الى الشعوب
ولم يبق بتويعهم من كتب الانبياء حسب لكن صدم
قلوبهم بما شانه ان يعرض لهم في المستانق من مخالفتهم
بقوله من يسقط على هذا الحجر ينكسراي من يقاومني
يهلك ومن يسقط هو عليه يسحقه اي من كنت غير
راض عنه فهو يهلك قال متى الرسول فعلم علماء
الكهنة والمعتزله حين سمعوا امثاله انه بسببهم قال
وارادوا القبض عليه فخافوا الجمع لاجل انهم كانوا
يتمسكون به كالنبي قال المفسر خوفهم من اخذه
كان لاجل الشعب لالحسن ضميرهم فيه بان الشعب كان
يعتقدينبياء الفصل الحادي والخمسون
قال متى الرسول ثم اجاب ايضا يسوع بالامثال
وقال اشبهت ملكوت السماء رجلا ملكا صنع لابنه
وليما وارسل عبده يستدعوا المدعوين الى الدعوه
ولم يوثروا المجي ف ارسل ايضا عشرة اخر وقال قولوا
المدعوين هاغذاي معد وثيرايني ومعلوفاي مدبوحة

وكل شيء مصيبا فصلموا الوليمة فاستهانوا ومضوا فبعض
الى قريته وبعض الى متجوه والباقون اخذوا عبيده فسيبوا
وقتلوا فلما سمع الملك سمخط فانفذ جنوده فاهلك
اوليك القتل واهرق مدينتهم وقال حينئذ لعبيده
الوليمة مهياه واوليك المدعوون لم يكونوا اهلا
فاذهبوا الى منافذ الطرق وكل من تجددوا فاستدعوه
الى الدعوة فخرج اوليك العبيد الى الطرق وجمعوا كل من
وجدوا من خيار وشرار فامتلا مجلس الدعوة جلوسا
فدخل الملك ليشاهد المجلس فنظر هناك برجل غير
لابس لباسا للدعوة فقال له يا رفيقي كيف دخلت الى
ها هنا ولم يكن لك ثياب الدعوة فصمت فقال الملك
حينئذ للخدام اكتبوا يديه ورجليه واخرجوه الى
الظلمة الخارجة فثم يكون البكاء وصريق الاسنان
لان كثيرا هم المدعوون وقليل المنتخبون
قال المفسر اورد هذا المثل ليذكر به على الشعب الذي
يؤمن ويوجد ثمره والذي لا يوجد ذلك فيه وملاكوت
السماء

السماء يريد بها شارته ومثلها بالدعوة ليذكر على النعم
التي فيها والملاذات والمفرجات والعبيد يشيرونهم الى
الانبياء والمدعوون اليهود والعبيد الاخر يشيرونهم
الى يوحنا وانظر الى بشاره العبيد لما كانت بالاشياء
التي تسارع الناس الى مثلها حتى لا ينفروا ولم يقل انهم
لم يحضروا حسب لكن واستهانوا بالحضور وقوله ان
الملك لما سمع ما جرى على عبيده الانبياء من القتل وغيره
غضب يريد الله عز وجل واجناده اسفسيانوس
وطيطس وغيرهما ممن سبي بيت المقدس وبدد شمل
اليهود وعبيده الذين قالوا لهم دعوتي معدة والذين
دعوتهم لا يستحقون هم السليحين والذين عامرهم
اليهود وقوله اخرجوا الى مغارات الطرق ومن تجددوا
فادعوه الى دعوتي يريد بمغارات الطرق الشعوب وينبغي
ان يعلم ان المخلص قبل صليبه لم يتعرض لدعوة الامم
ولا يمكن التلاميذ من ذلك لاجتلاب اليهود الى الطاعة
ومن بعد الصعود عمر بالبشارة الخليفة وعبيده الذين

خرجوا هم الرسل ودعوا الشعوب بأسرهم والملك يشير
به الى نفسه والرجل المشار اليه الذي لا ثياب عليه
تصلح للدعوة يعني الرجل الذي لا فضيلة له وان كان
متحلياً بايمان النصرانية فان الاسر لا يقنع من دون
الفعل وسكوته لمعرفته بنفسه والخزم يشير به الى
الملايكة والمظلم الخارجة هي البعد من الله والبكاء
وصريخ الانسان يريد بها التحسر على البعد من اخيرات
الاهية وقوله المدعوون كثيرون لانهم الشعوب بأسرهم
واليهود والمنتخبون قليلون هم الذين تصرفوا بحسب
الفضيلة واوامر الستة وعلوها وعلواها وعلوها
وامروا بالعمل بها ومارتا دوروس المفسر يقول انه يشير
بالعبداً الاول الى السليحيين في بعثتهم الاولى والمدعوون
اليهود حسب ويشير بالعبداً في الدفعة الثانية وبعثتهم
في الدفعة الثانية هم الفصل الثاني والخمسون
قال متى الرسول حينئذ انطلق المعتزله فتشاوروا
كيف يتصيدونه بكلمة فارسلوا اليه تلاميذهم مع ال
هيرودس

هيرودس وقالوا يا معلم نعلم انك محق وتعلم سبيل
الله بالحق غير متكلفوا اهتماماً لانسان ولا مراي انسان
فقلنا كيف ترى يجوز اعطاء جزية الراس لقيصر ام لا
ففرق يسوع شرهم وقال لماذا تجربوني ايها المرءون
اروني دينار الجزية فقدموا اليه ديناراً فقال لهم يسوع
لمن هذا المثال والكتاب قالوا لقيصر فقال لهم اعطوا
ما لقيصر اذ لقيصر وما لله لله فلما سمعوا عجبوا وتركوه
وانطلقوا قال المفسر من بعد الرهوع من السبي
البابلي استولى الروم لقوتهم على بني اسرائيل وكانوا
يوردون اليهم الجزية وفي زمان طاباريوس قيصر
وجانوس قيصر قتل من اليهود خلقاً لان قلاطوس اراد
ان يدخل صورة قيصر الى الهيكل بحسب تدلي عليه الاخبار
وفي زمان طاباريوس انقسم ملك اليهود الى اربعة اقسام
وهي المذكورة في لوقا وكان في هذا الوقت تفرق المعتزله
اليهود بان لا يودوا الجزية ويقولون انتم شعب الله
وحصته وميراثه كيف يجوز لكم ان تفعلوا هذا وكان

هيرودس والى الجليل برحمتهم ويشير عليهم بالا يفعلوا
هذا وقوم قبلوا منه كانوا يدعون الهيرودسية وتلاميذهم
يشير بهم الى تلامذة المعتزلة والهيرودس يريد العصابة
المصغية الى مشورته ومع تنافرهم اجتمعوا على هذا
الشروع وهو تصيد ربنا المسيح بكلمة والعله في انقاذهم
تلاميذهم تربيا وتعاطيا وانغذوا جواسيس كما قال
لوقا في زكريا لابرار حتى ان قال لا ينبغي ان تودي الجزية
اليه يقبض عليه ويحمل الى فيلاطس القاضي الجايسر
والرسالة كانت مملوءة خدعه سوى انها لم تتفق على
مخلص الكل وكيف يدعونه صادقا وملقنا سبيل الرب
وبالاس كانوا يقولون انه ضال مضل وانه ليس من الله
لانه لا يحفظ السبت وقولهم لا تراي هذا اي ليس انت
ممن تراي قيصر وفيلاطس وهيرودس ولم يسألوه
ما الحق او ما الواجب لكن ما ترى حتى يقضوا من جوابه
بانه شاق العصا على قيصر وسوالهم هل يجب تودي
الجزية الى قيصر ام لا ارادوا منه ان يقول في جوابه

اما

اما نعم ام لا فان قال نعم قالوا له المعتزله انت بضد
الناموس وان قال لا انكروا عليه اصحاب هيرودس
وحملوه الى فيلاطس وما امكروه من سؤال لانهم اخرجوه
مخرج ما يتعلق بهم كما قال مرقس ولوقا الناس سلطان
ان نعطي الجزية لقيصر ام لا ولمعرفة المخلص بنبياتهم
ونجههم على قبحها من قبل ليعرفهم انه مطلع السراير
بقوله لمر تجربوني يا مرايين وامرهم بتقديم دينار
ليشاهده ولما قدموه سالهم عن صورته والكتابة التي
عليه فقالوا صورة قيصر فقال اعطوا ما لقيصر على
ما اعترفتم لقيصر وما لله الله فهذا ممكن لكم والدينار
الرومي كان على احد وجهيه صورة الملك وعلى الاخر
كتابه وسالهم ليس لانه لا يعلم ولكن وحتى يكون الحكم
من اعترافهم وحقا لقد حرم حكمة افواههم وازال حيلتهم
بقوله اعطوا الدينار الذي عليه صورة قيصر لقيصر
ونفوسكم التي هي لله اعطوها لله ابي اشغلوها بما يريد
ويقضيه الحق والسنة وعجبتهم منه كان في موضعه

وانصرفهم عنه كان قبيحاً جداً وبعد ذلك كان ينبغي لهم
ان يطيعوه ويعبدوه ويتعلموا منه فلم يفعلوا ذلك
لكنهم انصرفوا ١٩٠ الفصل السابع عشر
قال متى الرسول الفصل الثالث والخمسون
وفي ذلك اليوم دنا زنادقه وقالوا له ان ليس للاموات
نشوراً وسألوه قائلين له ايها المعلم ان موسى قال ان
يمت انسان وليس له بنون فليأخذ اخوه امراته ويقم
نسلاً لاخيه وكان عندها سبعة اخوة فأخذ الاول امراه
ومات ولانه لم يكن له بنون خلق امراته لاخيه وكذلك
ايضاً الثاني والثالث ايضاً حتى السبعة وباخرهم
جميعهم ماتت امراه ايضاً ففي القيامة لاي من هؤلاء
السبعة تكون عرساً اذ كلهم اخذوها فاجاب يسوع وقال
لهم تضلون لانكم لا تعرفون الكتب ولا ايد الله لان
قيامه الموتى لا يتخذون نساء ولا النساء يصيرون
للرجال لكنهم كملايكة هم في السماء فاما على قيامة الاموات
فما قرأتم ما قيل لكم عن الله اذ قال لنا الله اله ابراهيم
واله

واله اسحق واله يعقوب والاله لا يكون للاموات بل
للأحياء فلما سمعت الجمع كانت تتعجب من علمه ١٩١
قال لمقترا اليوم يريد به الذي فيه قطع حجة المعتزله
والزندقاين هم فرقة من اليهود ما كانت تعتقد قيامة
ولا ملائكة ولا روح قدس ولهذا كانت منصبه في الجسديات
وقوله له يا معلم فعلى العادة ولمكرهم اوردوا امر موسى
بان يتزوج الاخ زوجة اخيه اذ مات ولم يكن له ولد
حتى لا يقول ولم تزوج سبعة اخوة بزوجه واحده
والسؤال الباطل الذي اخترعوه ليبطلوا به القيامة
هو ان سبعة اخوة تزوجوا واحد بعد الاخر بامراه
واحدة في القيامة لمن منهم تكون ان كانت لواحد كانت
ظلماً وان كانت لهم كلهم كان هذا زناً وبقوله ان في
القيامة لا تكون النساء للرجال ولا الرجال للنساء
لكن يكونوا كملايكة الله افادنا ان قيامة تكون وعلى
اي وجه هي وهو ان تكون الناس فيها روحانيين
غير مقتصرين الى شيء من هذه الامور الجسائية كالاكل
والشرب

وغيره واذا كان الامر على هذا فالسؤال يساقط لا فائده فيه وليس يريد ان تكون كالملائكة يعني انا تكون بغير اجسام مثلهم لكن لا نحتاج الى شيء كما لا يحتاجون هم ولا نهم جعلوا السؤال الذي ظنوا انه يودي الى ابطال القِيَامَةِ من قول موسى هكذا صمغ القِيَامَةِ من قول موسى بقوله ان الله هو اله ابراهيم واله اسحق واله يعقوب والله لا يكون اله من قد باد لكن اله الاحياء وقال في هؤلاء انهم احياء بمعنى باقيين ولا نهم يصيرون عند القِيَامَةِ الى الحياه المعده لسائر الابرايز وكيف قال الكتاب في بعض المواضع ان الله هو اله الاحياء والاموات وها هنا قال انه اله الاحياء فنقول ان هاهنا قال ذلك بالقياس الى ابراهيم واسحق ويعقوب وثم قال بالقياس الى الناس باسرههم وبعض من مات خاطي وبعض صالح والصالحون احياء لانهم يرثون الحياه والخطاه موت لانهم يرثون في القِيَامَةِ العذاب وعند الفراغ هذا الجواب تعجب الناس باسرههم من كلامه .
قال

قال متى الرسول الفصل الرابع والخمسون والمعتزله لما سمعوا بانهم قد اسكت الزنادقه اجتمعوا معا وساله واحد منهم يعرف الناموس مختنئا ايها المعلم ايما وصيه اعظم في الشريعه فقال له يسوع ان تعجب الرب الهك من كل قلبك وكل نفسك وكل قوتك وكل ارادتك هذه الامره العظمى والاولى والثانيه التي تشبهها ان تحب قريبك كنفسك بهتين الامرتين التوراه والانبياء معلقه .
الفصل الخامس والخمسون وفيما المعتزله مجتمعون سألهم يسوع وقال لهم ماذا تقولون في المسيح بن من هو قالوا ابن داود قال لهم فكيف دعاه داود بالروح رباً لانه قال ان الرب قال لربي اجلس عن يميني حتى اجعل اعداك تحت قدميك فان دعاه داود رباً فكيف هو ابنة فلم يستطيع احدا ان يجيبه جواباً .
ثم لم يتقدم انسان من ذلك اليوم لسايلته .
قال المفسر مع اخراسه للزنادقه كان ينبغي ان يسكت المعتزله عن التعرض له بالسؤال وسؤال هذا

المعتزلي له كان على سبيل التجربة ليصيده بكلمة وكان
يريد منه ان يجيبه بجواب يجعل فيه نفسه الاله تعالى
ويورد شيئاً يضاد به الناموس ولمعرفة المخلص بضميره
اجابه بانه ينبغي لك ان تحب الله من كل قلبك وكل
نفسك وان تحب قريبك مثل نفسك وهذا ضد ما اراده
منه واجابه المخلص عن السؤال فان كان واحداً بجوابين
والوصيه الثانيه تشبه الاولى لانها تودي اليها وذلك
ان محبة ابن الجنس هي الطريق الى محبة الله تعالى
وقريبك يريد به ابن جنسك لانفسك والحق قال فان
التوراه والانبياء معدوقه بهاتين الوصيتين لان
الفرس في السنه تجنب الخطا وتجنب الخطا يتم بحجة
الله وابن الجنس ومرقس يقول ان هذا الكاتب بعد
ذلك قال للمخلص الحق قلت فان هذا افضل من الذبايح
وان المخلص لما راي جوابه سديداً قال لست بعيداً من
ملكوت الله وينبغي ان تعلم ان اول سؤاله كان على
سبيل التجربة واخره على سبيل الازعان ولهذا ما مدحه
مخلص

مخلص الكل وعلى هذا فليس يتضاد التلميذان في قوليهما
ايهم وسيدنا بعد توطيته للمعتزله اخذ في تقريرهم من الكتب
الغنيقه ان المسيح هو الله ليعلمهم انهم غير عارفين بالسنه
ولا بالمسيح على الحقيقة فقال لهم ماذا تقولون في المسيح
ابن من هو قالوا ابن داود فقال كيف قال له داود بالروح
انك الرب بقوله قال الرب لربي اجلس عن يميني لاجعل
اعداك تحت قدميك فان كان داود دعاه الرب فكيف
دعاه ابنه وهذا القياس شرطى والحق هو ان المسيح
بن داود بنا سوته وسيد وربه بجوهر الهيته (حاشيه)
جواباً ليعقوبيه ان المسيح الواحد لاله المتناسل له لداود
بما هو الاله الكلمه وهو ابن له من حيث تجسده من مريم
بنت داود ولا يلزم من هذا ان يكون المسيح جوهر من
بل جوهر واحد مقرر من جوهرين وان شئت قل موجود
فيه الجوهران وقول المسيح يدل على صحة هذا لان قوله
دعاه الضمير فيه (وهاهنا المخالفون مسئله) وهي
ان كان المسيح هو ابن داود والهيته فيها هو ابنه غيره

بما هو الله فهو اذا جوهرا و قنومان معه وامسكوا بعد
ذلك عن سؤاله لانهم لم يبلغوا منه املا ولا وجدوا
عنده ما يريدون وقال قوم ان من نفس خطاب المسيح
لهم يستدل انه ليس بانسان وذلك بقوله في جواب كلامهم
وهو قولهم انه بن داود وكيف عاده داود ربنا والجواب
في ذلك انه اراد اثبات الالهة لاسلب الناسوت لان
الناسوت مقرور بها عندهم ويستدلون على الناسوت
بقوله اجلس عن يميني والجلوس من اليمين الذي هو
الحصول في اعلى المنازل لا يليق الا بالانسان .
قال متى الرسول حينئذ خاطب يسوع تلاميذه
والجموع وقال لهم على كرسي موسى جلست المعتز له
والكتبة وكل شيء يقولون لتحفظوا فاحفظوا واعلموا
قاما كما عملتم فلا تعملوا فانهم يقولون ولا يعملون .
الفصل السادس والخمسون ويربطون احمالا ثقالا
ويضعونها على اكتاف الناس ولا يوثرون ان يقرّبوها
باصبعهم ويعملون اعمالهم كلها ليتراوا للناس فانهم
يعرضون

يعرضون تعا ويدهم ويطولون اخياط طياستهم .
ويحبون راس المجالس في الولايم وصدور المجالس
في الجماعات والسلام في الاسواق وان يكونوا مدعوين
من الناس بعظيمي فاما انتم فلا تدعوا عظيما لان واحد
هو عظيمكم وانتم اخوه كلكم ولا تدعوا لكم في الارض ابا
فواحد هو ابوكم الذي في السماء ولا تدعوا مدبرين
فان مدبركم واحد هو المسيح وليكن ذلك العظيم فيكم خادما
لكم فان من يرفع نفسه يتضع ومن يضع نفسه يرتفع .
والمتستر بعد خطابه للزنادقة والمعتزله وكشف
حيلهم انتقل الى تعليم تلاميذه والجماعة وقوله على كرسي
موسى جلس الكتاب والمعتزله يريد بكرسيه كرسي علمه
اي هم يعلمون علم موسى فاقالوه مما يوافق الحق والسنة
فا فعلوه وافعالهم لا تفعلوا مثلها لانهم سيئون التدبير
يحبون الفخر وما اقيم علماء يحتاجوا تلامذتهم ان
يتحننوا افعالهم وقوله يقولون ولا يفعلون يريد
يلفظون بالحق وموجب السنة ولا يفعلون منه

شيئا بته وينقلون الاوامر بفرايض يرضونها هم على الناس
ويرهقونها بفعلها وهم لا يحبون القرب من شئ منها وما
احسن قوله وهم لا يوثرون فعلها لانه دل على هذا انهم
يشبهونهم بطرحونها وان لم يعفهم عايق ويفعلون ما
يفعلونه للرباء وقوله يعرضون تعا ويدهم قوم قالوا
يريد بذلك تعرض الصفائح الذهب الذي كانوا يصاحونها
ويكتبون عليها اسم الله والوصايا العشرة ويعلقونها
بين اعينهم او في رقابهم لكيما يقال انهم يحفظون الناموس
والاوامر وقوم قالوا يريد بذلك الكتب اللطاف الذي
كانوا يكتبون فيها غرائب الناموس والوصايا
ويعلقونها في ادعنتهم ويطولون خيوط ثيابهم
يريد الخيوط الحمراء والصفراء التي كانوا يجعلونها في
اطراف اذرهم لكيما يذكروا الله ولا ينسوه وهذا كان
غرضهم فيه الرباء لانهم كانوا يحبون الجلوس في
صدور الولايم ويدعرون الناس بالعلماء وهذا وما
اشبهه من الامور الدينية وان كان حقيقا عند
الفضلا

الفضلا ولا فائدة فيه فان اكثر الناس يحضون عليه
ولا جله تقوم الحروب وتهدم البيع وتستباح الخواص
وتعادي الناس بعضهم بعضا وقوله لتلاميذه فاما انتم
فلا تتنسون ان يدعوكم احد عظيمي تعيا لهم عن التخلق
باخلاق هؤلاء المردة وتعليما لهم التواضع ولم يدعهم
الايسموا بهذه الاسماء لكن لا يكون غرضهم فيطلبون
بها الرفعة ويريدون سنة الاخوة والالفة واعطى
العله قيا امر به وقال لان عظيمكم واحدا وهو انا
وانتم كلكم اخوة ولا فضل لاحدكم على الاخر معناه
ما علمت لاحدكم مثله علمت للاخر وقوله لا تدعوا لكم
ابا في الارض يريد ابا خالقكم وقوم قالوا ابا في الحقيقة
لان الكهنة والعلماء وان دعوناهم ابا فكلهم يستمدون
من ذلك الاب الاول فغواب كل في الحقيقة وما احسن
تواضع المخلص بقوله لا تتسبون بالمدينين لان مدبركم
هو المسيح ولم يقل مدبركم انا وما اجل قوله بتعليمه
بقوله من احب ان يكون عظيما فليكن خادما ومن رفع

١٩٣
نفسه فانه يتضع ومن وضع منها فانه يرتفع معه
قال متى الرسول ويل لكم ايها الكتبة والمعتزله المراءيون
اذ تاكلون بيوت الارامل بعلة تطويلكم صلواتكم فمن
اجل هذا تقبلون مداينه او فرييل لكم ايها الكتبة
والمعتزله المراءون انكم تمسكون السماء امام الناس
انتم لا تدخلون والذين يدخلون فلا تتركون ان يدخلوا
ويل لكم ايها الكتبة والمعتزله الاخذون بالوجوه
لانكم تجولون اليم واليبس لتجذبوا غريباً واحداً
واذا صار تجعلونه ابناً لجحهم الضعف عليكم ويل لكم
ايها القاده الكهنة حيث تقولون ان من يحلف بالهيكل
ليس بشيء ومن يقسم بالذهب الذي في الهيكل فهو اثم
ايها الجاهل العمي ايما اعظم الذهب او الهيكل الذي هو
مقدس الذهب ومن يحلف بالذبح فليس بشيء ومن يحلف
بالقربان الذي عليه ياتم ايها الجاهل العور ايما اعظم
القربان او الذبح المقدس للقربان ان من يقسم بالذبح
فيه يقسم وبجميع ما هو عليه ومن يحلف بالهيكل يحلف به
وبجميع

وبجميع سكانه ومن يحلف بالسماء يحلف بكبرسي الله و
بالجالس فوقه ويل لكم ايها الكتبة والمعتزله المراءون
اذ تفسثون النعنع والشبات والكهون وكرايم الشرع
تتركون الحلم والرافة والايمان هذا كان ينبغي ان تعملوا
وتلك لا تتركون ايها القاده الكهنة تصفون البق وتبلعون
البحان ويل لكم ايها الكتاب والمعتزله المنافقون حيث
تطهرون خارج الكاس والطاس والداخل ملو اغتصاباً
واثماً ايها المعتزله العمي طهر اولاد داخل الكاس والجامر
فان خارجهما يكون طاهراً ايضاً ويل لكم ايها الكتبة
والمعتزله المراءون فانكم تشبهون القبور المصطنعة
التي ترى من خارج حسنة وهي من داخل ملاء عظام الموتى
وكل نجاسة هكذا انتم ايضاً من خارج تتراءون للناس
كالابرار ومن داخل عملون اثماً ونفاقاً ويل لكم ايها
الكتاب والمعتزله الاخذون بالوجوه اذ قبضون قبور
الانبياء وترخفون ترب الصديقين وتقولون لو كنا
في ايام انبيائنا ما كنا نكون شركاء لهم في دمار الانبياء

فتشهدون اذ اُعلى نفوسكم بانكم ابناء لا وليك الذين
قتلوا الانبياء فاقموا ايضا انتم حداياكم ايها الحيات
اولاد الافاعي اني قهرون من جهنم ^{هـ} قال المفسر
من بعد تعليمه لتلاميذه انتقل الى توبيخ المعتزله
والفقهاء وبقوله تاكلون بيوت الارامل د على انساظهم
في الشهوة واخذهم حطام البطن على غير وجهه وبسبب
تطويل الصلاه ومن يهرج بالحق واخرج الباطل في صورته
فالعذاب الزايد معذله وقوله الويل لكم ايها الكتاب
والمعتزله المتسكون ملكوت السماء قدام البشر انتم
لا تدخلونها والذين يدخلون لا يتركون معناه انكم
لا تفعلون الواجب وانتم المعلمين والايمة ومقاليد
السنة في ايديكم واليك ارشاد الناس لانكم المتقدمين
المشرفين في السنة ولا تنطاعون للحق وبسو تعليمكم
تحثون الناس على فعل الرذائل فتصدونهم عن دخول ملكوت
السماء وملكوت السماء هاهنا يريد بها سنته وقوله انكم
تطوفون البر والبحر لتجتنبوا انسان الى مذهبيكم فيصير
شريرا

شريرا فيتضاعن انكم معناه انه ليس فيكم فضل لجذب
الناس الى الخير وليس تقنعون بهذا حتى تجذبوهم الى
الشر وبالواجب يكونون شر منكم لان المعلم اذا كان صالحا
فبالاجتهاد ما يتشبه به التلميذ وان كان طالما فالتلميذ
يسبقه ويتجاوزة لان الناس الى الشر والميل مع الشهوات
اكثر منهم مع غيرها ويجوز ان يكون معنى قوله ان عقابكم
يتضاعف لاضافتكم الى شركه شر اخر وتسميته لحسم
القائدين العمي لانهم يرومون ان يقودوا الناس الى الحق
وهو عميان عنه ولا يهتم بظنون انهم غير محتاجين الى اصلاح
بل ويكنهم اصلاح اخرين وهم احوج الناس الى من يصلحهم
وجميع ما اورده بعده ذلك فهو لاستصعاب عقوبتهم
لانهم يعنون بالامور اليسيره ويطرحون الاوامر العظيمة
بمنزلة الكرامهم الذهب الذي في الهيكل واعتقادهم انه
افضل من الهيكل الذي يقده ومعلوم ان الله اشرف
من المخلوق والمقدس اشرف من المقدس وبمنزلة قولهم
ان من يحلف بالمذبح فليس عليه جناح ومن يحلف بالقرنان

الذي عليه فيعاقب مع كون الامر بالصدقة ويتشكك
في القربان الذي هو جسد المسيح هل هو اجل من المذبح
او المذبح اجل منه والجواب ان القربان اجل اذا اكمل
تقدسية فاما قبل ذلك فالمذبح اجل منه والسر في ذلك
انه مقام جسد المسيح وجسد المسيح اشرف من المذبح
والقربان فيعني بها هاهنا الات المذبح مثل المباخر
والمرآح وغيرها وهذه لا يحاله المذبح اشرف منها
والحكم يريد به العدل والرافع يريد بها محبة الخير للبشر
والايمان يريد به علم الحق فكأنه يقول انتم اطرحتم هذه
الاشياء الجليله التي بها يوصل الى المعاني الالهيه
وتشاغلتم بالاستقصا في تعشير الكمون والنفع
والثبت وقوله هذه كان يجب ان تعملوها يريد الثلاثه
المذكوره وهذه لا تتكونها يريد ما منه تعيشون وهو
اخذ الاعشار وقال في تلك يجب ولم يقل في التعشير
كذلك وقوله تصفون البق وتبلعون الحماق يريد انكم
تتخذون في الطهورات الجسديه وفي السنن الصغار
حتى

حتى تجرى على حقها ولو تركت لما ضرت بمنزلة تعشير
النفع وغيره وتتركون الطهورات النفسانيه وتركها
ضر ويؤدي الى الهلاك بمنزلة العدل وعلم الحق ومحبة ابن
الجنس وخارج المكاس والطاس يريد بها الجسد والداخل
يريد به النفس فكأنه يقول تعنون بطهور الاجسام ونفوسكم
مملوءه من الاثر والمكر والفش والواجب كان ضد ذلك ان يطهر
والداخل من اوساخ الخطيه فالخارج يتطهر بتطهيره ومار
يوانيس يقول ان معنى الخارج يتطهر بتطهيره اي تطهير
الخارج فضل لا يحتاج اليه وتشبيهه لهم بالقبور المحصنه
الخارج التي ترى حسنه ودخلها الجيف يدل على توبيخه لهم
بمحبة الفخر الباطل والعجب من قوله الويل لهم مع قوله
بانهم بنوا قبورا لانبياء واصلحو امدافن الانتقاء وقالوا
بانا لو كنا في ايام اباينا لم نشاركهم في دمر الانبياء وهذا
يستحقون به مديح لاذم والحق لم يكن غرضهم في بنائها
اكرامهم ولا سب ابايهم لكن ليعلم منهم انهم تسلطوا وتوثبوا
وان الانبياء لم يقدرروا عليهم فيا تجنبوا ولا يتسلط احد
عليهم

ويسئل سائيل عن السبب الذي من اجله يلحقهم اللوم اذ
شهدوا على نفوسهم بانهم اولاد القتل والمفسرون يقولون
ان اللوم يلحقهم لان نياتهم كانت كنيات ابايهم وقوله
وانتم تمموا فعل ابايكم فليس هو قطع عليهم بالفعل لكن
اخيرا ابايهم يريدون ان يفعلونه من قتل وهذا لما شاهدوا
من ادمتهم الفكرية واعاد تقريع يوحنا لهم بقوله يا اولاد
الافاعي وقد قلنا قديما لم سماهم اولاد الافاعي

الاصحاح الثامن عشر
قال متى الرسول من اجل هذا انا مرسل اليكم انبياء
وحكماء وكتبته فتم من تقتلون وتصلبون ومنهم من في
مجامعكم تغزرون وتطردونهم من مدينه الى مدينه حتى
يأتي عليكم كل دم الابرار المواق على الارض من دم هابيل
الصديق الى دم زكريا بن يراخيا ذلك الذي قتلتم بين
الهيكل والمذبح فالحق اقول لكم ان هذا كله ياتي على هذه
القبيله يا اورشليم يا اورشليم يا قاتلة النبيين وراجمة
الذين ارسلوا اليها لم دفعه اخترت ان اجمع بنيك

كما

كما تجمع الدجاجه فراريجها تحت جناحيها ولم تحبوا
هابيتكم يترك لكم خرايا وقد اقول لكم منذ الان لا تزوني
حتى تقولوا تبارك الاتي باسم الرب قال المفسر
قوله ها انا مرسل اليكم انبياء وحكماء وكتايا فتقتلون
بعضهم وتصلبون بعضهم وتعاقبون بعضهم في جموعهم
وتطردونهم من مدينه الى مدينه اشارة الى ما يفعلونه
بالثلاميذ فالثلاميذ منهم من حلت عليه روح النبوه
ومنهم حكماء والكتاب اشارة الى العلماء المفسرين للكتب
ومن هذا يستدل عليكم ان قولكم لو كنا في ايام اباينا لم
نشركم في دم الانبياء انه زخرف منكم وباطل وان نياتكم
موافقه لنيات ابايكم وليبق قطع على الموجودين في وقته
من الكهنه والمعتزله بدماء المقتلين باسمهم من هابيل
والى زكريا بن برخيا المقتول بين الهيكل والمذبح واخذ الغير
بجور الغير ليس بواجب والمفسرون يقولون لان نياتهم
كانت في الانبياء الى الابرار مثل نيات ابايهم القابليين
ما يجب عليهم مثل عقابهم فلماذا قطع عليهم بذلك وقوم

قالوا ان زكريا هذا المقتول هو احد الاثني عشر نبيا.
وقوم قالوا انه كان بعض الكهنه وهو ابن يونا دغ الكاهن
الذي قتل يواش الملوك وكان يسمى ايضا يهوذا. وقوم
قالوا انه والديوحنا المعمد وبعد تعديديسينا فعلهم
القيم يخبر بما يحل لهم فقال الحق اقول لكم ان هذه الامور
تاتي على هذه القبيله يريد القتل والهلاك ثم انقطع بعد
هذا على سبيل الترتي يا اورشليم يا اورشليم قاتلة الانبياء
وراحمة المرسلين اليها كمدفعه احببت ان اجمع اولادك
كالفرخه الجامعه لفرار بجها تحت جناحيها ولم تنو شروا.
وتكراره لفظه اورشليم للتحنن وقوله سوف يترك لكم
بيتكم خرابا معناه انه لا يلحقه معونه الهيه ولا رقد
من جهتي ويتشكك المتشكك كيف قال من الان لا شاهد
حتى تقولوا تبارك الاتي باسم الرب يعني وروده الثاني.
ودفعات كثيره شاهدوه بعد ذلك والمفسرون يقولون
لم يرد بالان تلك الساعه لكن ايام صلبه باسمها فتقدير
قوله لن تزوني بعد هذه الايام التي تصلبوني فيها.
حتى

حتى ارد لمداينه الاحياء والاموات ويقولون كيف قال
انكم تقولون تبارك الذي ياتي باسم الرب وهذا لما يقال
للانبياء الجواب انه خاطبهم بالالفاظ التي لغوها
مع الانبياء حتى لا يظن به انه ضد الناموس والانبياء.
قال متى الرسول الفصل السابع والخمسون ١٩٥
وخرج يسوع من الهيكل ليحضي فدان تلاميذه يرونه
بنيات الهيكل فقال لهم الستم ناظرين هذا كله الحق
اقول لكم انه لا يتركها هنا حجر على حجر الا ينقض.
قال المفسر العلم التي من اجلها اراه التلاميذ بنيات
الهيكل وحسنه لاجل قوله لليهود يترك بيتكم خرابا.
فكانوا يتعجبون كيف يبطل مثل هذا البناء الحسن.
وقوله اليس هوذا تنتظرون الى هذه الامور كلها تريد
الى فعل اليهود وتجاسرهم فانه يودي الى ان لا يبقى هاهنا
حجر انا حدها على الاخر الا وينهدمان وتم ذلك بلوك الروم.
قال متى الرسول ولما جلس يسوع على طور الزيتون ١٩٦
اقترب اليه تلاميذه وقالوا بينهم وبينه متى تكون هذه.

وما هي علامة مجيئك وانقضى العالم اجاب يسوع وقال لهم
احذروا لا يضلكم انسان فكثيرون ياتون باسمي ويقولون
اي انا المسيح ويضلون كثيرين وانتم من معون ان تسموا
بالقنن واسما القتال فانظروا لا تضطربوا لانه قد يجب
ان يكون كله لكن ليس هو المنتهى بعد انه ليثب شعب
على شعب ومملكه على مملكه ويكون جوع وموت وزلازل
في موضع موضع وهذه كلها هي ابتداء المخاض حينئذ
يسلمونكم للشدايد ويقتلونكم وتكونون مشنئين من جميع
الشعوب لاجل اسمي عند ذلك ينادى كثيرون ويبغض
بعضكم بعضا ويسلم واحد للآخر وتقوم انبياء كذابون
كثيرون فيضلون كثيرون ومن اجل كثرة الجور تبرد محبة
كثيرون ومن يصبر الى الانقضاء فانه يحيى وينادي هذه
بشارة الملكوت في جميع العالم لشهادة ساير الشعوب
حينئذ ياتي الانتهاء قال المفسر اتبعوا السؤال
عن وقت مجيئه بخراب الهيكل لانهم ظنوا ان مع خراب الهيكل
تقوم القيامة وسالوه وحدهم لانهم اعتقدوا ان هذه
الاسرار

الاسرار الغامضة لا ينبغي ان تكشف لكل احد وسالوه
عن مجيئه لانهم كانوا على غاية الاشارة لمشاهدة ذلك
ومرقس يقول الذي ساله هو فطرس ويعقوب ويوحنا
واندراوس لابنسا طهر ولم ينجبهم متى يلحق اورشليم ذلك
لانه ليس بهم لهم جدا وابتدا باجابتهم عما يخصهم وهي
علامات وروده لينبهمهم ويقتطهر والكثيرون الذين
يجون باسمه هم الذين يتظاهرون بالحق وبواطنهم قبيحه
جدا والقتال والشور التي تسمعون بها ليست تعم
المعموره باسرها لكنه يشير بها الى البلايا التي تلحقها
اورشليم واليهود من الروم وقوله لا تنزعجون معناه
اي لا تفكرون انتم في ذلك فانه ليس مما يضرب بالبشارة
وقوله ان هذا يكون الا انه ليس بانقضاء العالم لان
التلاميذ ظنوا ان مع خراب الهيكل يبطل العالم وقوله
يقوم شعب على شعب ومملكه على مملكه ويكون جوع وموت
وقتنا يريد بذلك ما يرد من الروم على اورشليم وقوله هذا
مبدا المخاض يريد مبدا ما يلحقهم لا اخره من الشدايد ولما

ملا اسماءهم مما يلحق اليهود عثرهم مما يلحقهم منهم من
الظود والبغض والقتل لاجل انتسابهم اليه لالههم في
نفوسهم وقوله سيضر كثيرون ويغض بعضهم بغض
يريد اليهود لانهم ينقسمون فقوم يؤمنون به وقوم لا
يؤمنون وقوله تقوم انبياء كذبه كثيرون ويضلون
كثيرون يشير الى القوم الذين يسمون باسمه وفلس
الرسول يقول كان يضع من الانبياء الكذبه الذين قاموا
من اليهود وسميهم اخوه دجالين وقوله لاجل كثرة
الجور تبتغص محبة كثيرين اي تغفل محبة بعضهم بعضا
ولاجل سماع التلاميذ ذلك ليلا تصعق قلوبهم قال ومن
يحمل الى اخر هذا الامر يريد خراب اورشليم هو مجيئه
وبناوي بشارتي من بعد الصلب في العالم بأسره
اربعين سنة وبعد ذلك يكون خراب اورشليم حتى لم يبق
غدر لليهود في الاحتجاج في تركهم الايمان به اذا شاهدوا
الشعوب وقد امنيت وقبحت فعلهم وصاروا شهودا عليهم
قال متى الرسول واذا ما رايتهم الايه البجسه للخراب
المقول

المقول في ذانبي النبي منتصبه في المكان المقدس فليستهم
ذلك الذي تقرا فعند هاهرب الذين هم في يهوذا الى
الجليل والذين هم على السطح لا ينزل لخدماني بيته والذي
في الحقل لا يرجع الى ورايه لتناول لباسه فويل في تلك
الايام للحوامل والمرضعات فصلوا الا يكون هربكم في
شتاء ولا في سبت لانه قد يكون حينئذ الضحك العظيم
الذي ما كان مثله منذ ابتداء العالم وحتى الان ولولا ان
تلك الايام قصوت لما كان مجيئا كل ذي لحم وانما تقصرتيك
الايام من اجل المنتخبين فعند ذلك ان يقل لكم انسان
ان المسيح هو هاهنا او هاهنا فلا تصدقوا اذ قد تقوم
مسيحا دجالون وانبياء الافك ويعطون اياتا عظاما
لكي يضلوا ان امكن الاصفياء ايضا ها قد سبقت فخبركم
فان يقولوا لكم انه في الخراب فلا تخرجوا او هاهو في
المخدع فلا تصدقوا وكما ان البرق يبرز من المشرق ويبرك
في المغرب هكذا يكون اتيان ابن البشر في حيث تكون الجثه
فثم تجتمع النسور وفي اثر شدايد تلك الايام تعظم الشمس

ولا يبدي القمر نوره وتسقط الكواكب من السماء وحينئذ
تقول قبائل الارض جميعا ويعاينون بن البشر جاييا على
غمام السماء مع قوه ومجد عظيم ويرسل ملائكته بالصور
الاعظم فيجمعون اصغياة من مهب الرياح الاربع ومن
طرف السموات الى طرفها الاخر ومن التنبه تتعلموا المثال
فانما حين تطرى اعصافها وتخلق اوراقها تعلمون ان
قد ان الصيق فكنا انتم ايضا اذا رايتم هذه كلها فاعلموا
انها قد انتهت الى الباب والحق اقول لكم انه لا تزول هذه
القبيله حتى يكون ذلك كله السماء والارض يزولان
وكلمتي لا تزول الفصل الثامن والخمسون فاما ذلك
اليوم وتلك الساعه فلا يعرف احد ولا ملائكة السماء
ايضا الا الاب فقط وكما كانت ايام نوح هكذا يكون
اتيان بن البشر فكما كانوا قبل الطوفان ياكلون ويشربون
ويتزوجون النساء ويعطون الرجال الى اليوم الذي
دخل فيه نوح الى السفينه ولم يعلم الى ان ورثه الطوفان
وتناولهم باسهم هكذا يكون اتيان بن البشر حينئذ يكون
اثنان

اثنان في قويه واحدي يخذ واخر يترك واثنتان يكونان
يطهنان في الرجا واحده توخذ واخرى تترك استيقظوا
حينئذ فانكم لا تعلمون في اي ساعه يرد سيدكم فاعلموا
هذا ان رب البيت لو كان يعلم في اي ساعه ياتي اللص
لكان ينتبه ولا يمكن من الوصول الى بيته فلهذا كونوا
انتم ايضا مستعدين ففي الساعه التي لا تشعرون
يأتي بن البشر قال المفسر الايه البخره هي حصول
صنم قيصري الهيكل وقوم قالوا انه راس نسر وقوم قالوا
انه راس خنزير وقوله الذي يقرا فليفهم ان الوقت في خراب
اورشليم قد انتهى ولو قاي يقول اذا رايتم اورشليم وقد
احاطت بها اجناد كثيرون فليهرب من يهوذا الى
الجبل ومن هو على السطح لا يزل حتى ياخذ ما في بيته
والذي في الصحرا لا يلتفت حتى يلبس ثيابه وهذا يدل
على صعوبة ما يرد عليهم ولعطا الويل للحبال والمرضا
لانهم لا يتمكن من الهرب اما الحبالا فلثقلهم واما
المرضعات فلاجل اولادهن وتخففهن عليهن وقوم قالوا

يريد بالحبالا والمرضعات الذين اضرروا الحق في نفوسهم
وعرفوه ولم يفعلوا بحسبه للحسد وبقوله صلوا حتى
لا يكون هربكم في الشتاء ولا في يوم السبت علم ان خطابه
اليهود لا للتلاميذ لان التلاميذ كانوا يحفظون
السبت اما السبت فلاجل الناموس وامره بحفظه
واما في الشتاء فليبرده وامطاره والشتاء الذي يتكلفه
المساقرين فيه وقال صلوا حتى لا يكون هربكم من يد الرومي
يعني طيطوس واسفسيانوس اباه في هذين الوقتين
وقوم قالوا معنى هذا الكلام هكذا صلوا حتى لا يكون
خروجكم من العالم بغير ثمره كالشتاء ولا وانتم يطالون
من الفضيله كالحال في السبت الذي البطالة تكون فيه
من العمل وبقوله تكون شدة عظيمه لم يكن مثلها منذ
ابتداء العالم دل على صعوبة الحان وبالحق قال هذا
فانه ما تجاسر احد على فعل شيء عظيم مثل فعل اليهود
ومنذ قديم الزمان والى الان وقوله ولولا ان تلك الايام
قصرت لما استطاع بشر ان يجييا يريد ايام قتال الرومي
وبشر

وبشر يريد من اليهود واعطى العله في قصور الايام
وهي المؤمنون من اليهود وهذا قاله ليشجع المؤمنين
وسمعوس كتب اخبار اورشليم وما جرى عليها عند
ورود الرومي اليها وهذا اخر الجواب عن السؤال الاول وهو
جواب البيت ويقال ان فيلاطس بعد صلب المسيح لما سمعهم
يقولون ليس لنا ملك الا قيصر ادخل صممه الى الهيكل وقال
لهم علامة صدق قولكم السجود له وانتسب الحال الى ان هلكوا
بيدي طيطوس فانه حاصرهم حتى اكلوا اولادهم والجحيف
واختلفوا ومن هرب منهم كانوا يشقوا جوفه لاجل ما
بلعه من الذهب ودخل الرومي المدينة واحرقها وخرب
الهيكل وقتل ما به وعشرون ربوه من الناس والباقيون
حملهم الى قيصر ما سوريين والربوه عشرة الف ومدة
الحصار كانت من خمسة عشر من نيسان الى تسعة في اب
والمؤمنون كانوا في سلامه وهم الذين اشار اليهم
بالمسيحيين لا السليبيين فهو لاه كانوا قد تفرقوا ومن
بعد انتقل المختص الى الجواب عن السؤال المتضمن لعلامات
وروده

والعلامات التي يفيدها منها علامات تتقدم وروده .
ومنها علامات لما بعد وروده فاما يوم وروده والتقين
عليه فلم يذكره لان ذاك يودي الى الوتبه والكسل واذا
استطيل الزمان واول العلامات التي تكون قبل مجيئه
هو ان يقال ان المسيح قد جاء وهو هاهنا وقوله الان ان
قال لكم انسان بانه هاهنا ليس هو متصل بالكلام المتقدم
وهو خراب اورشليم فاذ بين خراب اورشليم ومجي المسيح
زمان طويل والعلامه الثانيه هي قيام المسحى الرجلين
والانبياء الكاذبين وفعلهم الايات العظام واظهارهم
ان استطاعوا للمصطفين والمسحى الكاذبين والانبياء
الرجالين يشيرونهم الى اطمحس طوس وهو ابن الهلاك .
ولما كان الكاذب واحد كيف عبر عنه بكثرة فنقول انه عبر
عنه بالكثرة لاجل من يتبعه من الضالين مثله والمنخبون
يشيرونهم الى المؤمنين الذين يبقون في ذلك الزمان .
وللمفسرين في هذا الشخص عدة مطالب الاول منها
عن تفسير اسم اطمحس طوس ويقولون ان هذه اللفظه
يونانيه

يونانيه وتفسيرها المضاد للمسيح وقوم قالوا المنتشبه
بالمسيح والثاني عن ماهيته ويقولون انه انسان فيه
شيطان مستكن والثالث عن الموضع الذي ذكر فيه ويقولون
في هذا الموضع من الانجيل وفولس الرسول في رسالته الى
اهل تسالونيقي يقول ليلا ياتي النعمه ويظهر انسان الخطيه
بن الهلاك الذي هو ضد ويقول ان مجي ذلك هو بغسل
الشيطان والرابع الحال التي عليها يظهر ويقولون انه
ياخذ شخصا من اليهود من اليهود من بيت داوود قد
تدرب في السحر والمجوسيه والكهانه ويدخل فيه ويجعله
اله له ويظهر على يديه الشرور العظام والخامس في زمان
مجيئه ويقولون من قبل مجي المخلص الدفعه الثانيه
برمان يسير ويكون عند انقضاء ملك الروم كما يقول
مار يونانيس فر الذهب والسادس العله في وروده فنقول
ان العله في مجيئه هو ان الشيطان من قبل مجي المخلص
الدفعه الاولى سعى في الارض بالفساد وكثرة الالهه
واضل الناس حتى ليصدهم عنه هكذا في الدفعه الثانيه

يفعل بان يظهر ويصنع العجايب ليصد الناس عن الحق
والعله ايضا في محبه انه لما شاهد نفسه وقد افتضح على
ايدي الانبياء ومخلص الكل كشف القناع وبرز للفساد
وخلاه الله لانه حر وحتى يعاقب باستحقاق وان كان
سهمه ما تغذي الناس كلهم لكن في البعض ممن واقفه
على هواه والسابع فيما يفعله والمفسرون يقولون انه
سمى نفسه بالمسيح بن الله ويفعل الايات لافي الحقيقة
لكن على سبيل الخيال والسحر كما فعل بايس وبيريس في
ايام موسى وبني هيكل اليهود في اورشليم ليجذبهم بانه
المسيح المنتظر ويجلس في الهيكل الذي يبنيه كالسيح
ويظهر بعد ذلك افعال الشر والتفاق والقتل ويعتقد
راي السوء في النصراري وتخليه الله له لاجل طبيعته
النجرة المستطبعة وليظهر عداوته للطبيعة الانسانية
وان عذابه باستحقاق وليظهر ايمان كثيرين وبأخذون
اكثر الشهاده بمقاومتهم له والثامن فيمن التخبه
اما النصراري على الاطلاق لا يلتفتون اليه لاجل ما قد
نهبوا

نهبوا واليهود يشاربون اليه على انه المسيح والخنفاء
لاجل الضلال الذي يفعله بالسحر والتاسع في مدة مقامه
ويقولون ثلثة سنين وكسرو يستدلون على ذلك بقول
دانيال انه يعطى وقت ووقت الاوقات ونصف وقت
والوقت يريد به سنة والوقت الاخر سنة والاقوات
سنة اخرى ونصف الوقت نصف سنة وقوم قالوا
سنتين ونصف وقوم قالوا زمان ما غير معلوم المبلغ
الا انه لا يطول لان الله لا يمكنه من ذلك والعاشر في
بطلان امره ويقولون ان المسيح يظهر بظهوره الثاني
ويدهضه ويملكه كما قال فولس ان المسيح يدهضه بروح
فيه ويبطله بظهوره (حاشيه ليس من الاصل)
وكيرلس اسقف اورشليم يقول في مواعظه على المعمدين
ببيت المقدس ان مجي انظر بسطس يكون قبل مجي سيدنا
المسيح له المجد ثانيا بثلثة سنين ونصف ويستشهد
بقول الملك لدانيال النبي الى زمان وزمانين ونصف
زمان ويذكر انه اذا اكمل المروم عشر مائتي واربعة
ثلث منها

يكون بايدي الروم سبعة ممالك وبنيه ثلث فيكون هو
الثامن . وقوله قد تقدمت فقلت لكم ان قالوا لكم
انه في البر فلا تخفون او في البيت فلا تصدقوا تحذيرا
لهم من العلامة الاولى وقوله كما ان البرق يطلع من المشرق
ويبصر في المغرب هكذا يكون ورود بن البشر هو العلامة
الثالثة وشبه مجيئه بالبرق حتى لا يظن مجيئه ثانيا
مثل مجيئه اولا فانه في الاولى ظهر في موضع واحد قليلا
قليلًا ومتواضعا وبشر به قوم معدودون وفي الثانية
يظهر تجاه الخليقة بأسرها ويمر فوه من غير مبشر
ودفعه واحده وفي عظه عظمة وقوله وحيث الجسد
يريد نفسه ثم تجتمع النور يريد الملائكة او الاتقيا
والصالحين هو علامة رابعة وشبههم بالنسور
لتحلقهم في الجوفان الملائكة والصالحين يلحقون به
في يوم الدين ولوقا يزيد هاهنا علامة خامسة ويقول
انه تكون في الارض شره عظيمه وضربا للدين بعضها
على بعض من عظم صوت البحر واضطراب تخرج النفوس
من

من الاجسام وقوله من بعدا لشدة في تلك الايام يريد
في ايام الدجال تغلم الشمس والقمر لا يظهر نوره والكواكب
تسقط من السماء وهذه العلامة السادسة واظلام
الشمس والقمر لعلتين لانه لا يحتاج الى نورها بطلان
الزمان ولان نوره يقهر نورها ومن هاهنا يعلم ان
اجسام العالم كالسما والشمس والقمر والاسطغسات
الاربعة لا تبطل بل تبقى وانما تبطل افعالها وقوله
ان اجناد السماء ترتج علامة سابعة واجناد السماء
يريد بهم الملائكة وكيف لا ترتج اذا انظرت الى هذا التغيير
العظيم ونقل العالم الطبيعي وتصويره روحانيا .
وقيام الناطقين يوم القضاء في مجلس الحكم بين يدي
القاضي الاعظم للمحاسبه والمجازاة وقوله وحينئذ
تظهر علامة بن البشر في السماء علامة ثامنة وعلامته
صليبه والصليب يظهر مستنير اكثر من الشمس
وعلة ظهوره لانه علامة الغلبة للشيطان والعالم
لان الملك اذا عاد وقد ظفر تكون رايته قدامة ولتوينح

اليهود الذين امتنوه على الصليب وقوله وتنوح قبائل
الارض كلها علامه تاسعه وبما واجب ما تنوح وتخزن
لان نفوسها توتخ نفوسها اما اليهود فلصلبهم اياه .
والحنفاء لانهم لم يؤمنوا به وقوله ويبصرون بن البشر
قد وافي على غامر السماء مع الايد والمجد الكثير علامه
عاشره ومجيه على الغامر كما صعد على الغامر وقال التلاميذه
بان بن البشر مع ان ياتي كما صعد وركوبه على السحاب
ليظهر مجده وخوفه كما فعل بطور سيناء وليعلم ان الابرار
يختطفون اليه كما قال پولس ان الابرار يختطفون اليه
في الغامر وقوله ويرسل ملايكته مع القرن الاعظم
ويجمعون اصفياءه من مهب الرياح الاربع ومن مبداء
السماء والى اخرها علامه حاديه عشره واذا كان يظهر
للناس كلهم فاحاجته الى انفاذ ملايكته لجمع اصفياءه
والمفسرون يقولون ان ذلك الكراما لهم وكما انه نزل الارض
واستدعاهم ولم يغير في السماء ويستدعونهم كذلك يترجم
من الاشرار انفاذ الملايكه اليهم وفاية القرن ليعلم
الارض

الارض بأسرها ان الرب القوي ظهر عليها وترهبه
وتخشاه ولينبه الناس من رقتهم ويسرون الابرار
ويخافون الاشرار ولوقا يقول اذا ابتدأت هذه الامور
تشجعوا وارفعوا رؤوسكم لان خلاصكم قرب وتعليمه لهم
عن ذلك من التثنيه لمحبتهم للوقوف على وقت مجيئه .
فيقول ان التثنيه اذا خرجت اغصانها وورقها علمت ان
الصيف قد ورد فلم تسألون عن ذلك هكذا هذه العلامات
اذا بصرتوها فاعلموا ان الامر قد قارب الباب ولا بد منه
وقوله لا تنسقضي هذه القيله يريد المؤمنين لا يفنون
حتى يبصرون هذه العلامات وقوله السماء والارض
يبطلان وكلامي لا يبطل على طريق المبالغة والا فالسماء
والارض لا يبطلان على ما قلناه وتقدير الكلام يجوز
ان تبطل السماء والارض وكلامي لا يبطل وقوله واما
اليوم والساعه فلا يعلمها احد من الملايكه والناس
سوى الاب وحده يريد انه لا يقن عليها الا الله .
وقد قلناه فعات انه ينسب هذه الاشياء الى الاب .

ولا ينسبها الى نفسه لضعف نيات السامعين وللتدبير
وعلى لا يستطيعوا المدة ويزلوا والافجوهه وجوه الاب
واحد وعلمها واحد وكيف يقول انه عرف ما قبل اليوم
وهذه العلامات وما بعده وما يكون فيه من ان يوحذ
واحد واخر يترك واليوم لا يعرفه ويراذه المثل باليام
نوح ليرى ان القيامة تكون بفته من ان يشعر بها فلا
ينبغي ان تحمل العلامات اذا رايناها ونتشبه بالقوم الذين
تعاقلوا لما راوا السفينة تبني بل فتسقط ولا تشبه
بامراة لوط التي التفتت الى ورايها بان تصدن عن
الفضيلة ولو قال يقول وكما كان في ايام لوط ياكل الناس
ويشربون ويبيعون ويبتاعون وينهبون ويبغون
في يوم خرج لوط من سدوم امطر الله النار والكبريت
من السماء وابادهم كلهم هكذا يكون في يوم ظهور ابن البشر
ومتى يقول فيسجد يكون اثنين في قرية واحد يوحذ
واخر يترك واثنان يكونان في الحى يوحذ
واحد وتترك الاخرى ولو قال يقول واثنان يكونان على

سور

سور واحد يوحذ واحد ويترك الاخر ومعنى ذلك يقول
ان الناس وان اختلفت طبقاتهم في الغناء والفقر فليس
يميزون بل توحذ الاغنياء منهم وتطرح الاشرار الذين
على السور مثال الاغنياء واصحاب الاملاك والذين في
الرحى مثال المساكين والعبيد فلا الغنى يرانا ولا الفقر
ومن قوله واحد يوحذ واخر يترك يعلم ان الابرار يختطفون
الى السماء والاشرار يبقون على الارض وقوله انتبهوا
فما تعلمون الساعة التي فيها ياتي سيدكم تحذيرا وتنبها لهم
حتى يتخوفوا من تلك الساعة فيكونوا ابداء على حال فاضله
وملازمين للصوم والصلاة والدراسة في الفضائل
واورد المثال بالرجل الذي لا يعلم في اي وقت من الليل
يوافيه اللص **١٩٨** الاصحاح التاسع عشر
قال متى الرسول من تراه العبد الامين الحكيم الذي نصبه
سيده على اهل بيته ليعطيهم القوت في حينه طوبى
لذلك العبد الذي يحى سيده فيجده يفعل هكذا الحق اقول
لكم انه ليقم على جميع ماله فان يقل ذلك العبد السوفى قلبه

ان سيدي يبطل مجيئه ويبدى فيضرب رفاقه ويكون اكلاً
وشارباً مع السكارى فيستد ذلك العبد مجيئه في يوم لا
يظن وساعه لا يعلم فيعزله ويجعل سهمه مع المنافقين
فهنالك يكون البكاء وصريف الاسنان قال المفتر
لان كلامه كان في الحكم والجزاء والعقاب ثقله وجعله
عاماً يصلح لكل احد وضرب مثلاً وقال من هو العبد
المؤمن الحكيم وهذا قاله لانه لم يعرفه لكن على سبيل
التعجب من وجدان من هذه صورته والعيد هاهنا
يشير به الى الانبياء والسليحين والعلماء والاساقفة
والكهنة والشمامسة والملوك والاعنياء والروساء
وبالجملة جميع من له قدره وسماه مؤثماً لانه لا يمحون
وحكماً لانه يوزع كل شيء في واجبه وانظر كيف جمع
الامر بين معاً الامانة والحكمة فانه ان كان الانسان
مؤثماً غير خاين ولم يوزع كل شيء في واجبه فخطاه
عظيم وان وزع كل شيء في واجبه وسرق مع هذا وظلم
فخطاه اعظم وسيد يري به نفسه وبني بيته يري بهم
الناس

الناس وقوله يعطيهم القوت في رفته يري بهم
بالعلوم الالهية والمواهب النفسانية والمير الجسمانية
ان كان ذو مال ويديرهم تدبيراً حسناً في الوقت الذي يصلح
كل بحسب ما اليه والعبد الذي يرد سيده ويحبه قد فعل
هذا يعطيه الطوبى ان سيده يقيمه على جميع ماله ويشركه
بنفسه ويورثه ملكوته ويصله بذاته ولو قال يقول
ويقيمه على جميع مقتنياته وقوله فان قال العبد السوء
في نفسه يري الذي صار في امره لا يستحقه نبياً كان او
سليماً او اسقفاً او عالماً او كاهناً سيدي يتاخر وروده
بمعنى انه يستبطل الموت والقيامة وياجوا عن طاعة الله
ويبتدي بالاساء الى اصحابه وتلامذته اما اساء جسمانية
منهم القوت والاضرار بهم او الاساء النفسانية
بصدورهم عن عالم الحق وقوله ياكل ويشرب مع الذين
عادتهم السكر اي يتشاغل بامور العالم ويقول ياتي
سيده في ساعه لا يعلم وفي يوم لا يدري جعلهم على خوف
ووجل وقوله يقصيه اي يمنعه من الخيرات السماوية

المُعَدَّة للابراز ويعتد به مع المرائين في الجحيم وقد قلنا
 ان البكاء وصريق الاسنان يريد به الخسرات النفسانية
 والبعد من الله **قال متى الرسول**
 الفصل التاسع والخمسون حينئذ تشبه ملكوت السماء
 العشر العذارى اللاتي اخذن مصابيحهن وخرجن ليلاقين
 المختن العروس فخمس منهن كن حكيمات وخمس جاهلات
 واوليكن الجاهلات اخذن مصابيحهن ولم ياجذن معهن
 دهنا واوليكن الحكيمات اخذن دهنا في اوعيه مع
 مصابيحهن فلما ابطا المختن نفسن كلهن ونمن ونم
 نضوا الليل حدثت صيحة ها المختنات فابرزن لتلقيته
 حينئذ اوليك البتولات قمن كلهن وهيات مصابيحهن
 فقلن اوليك الجاهلات للحكيمات اعطنا من دهانكن
 فقد انطفأت مصابيحنا فاجبن اوليك الحكيمات
 وقلن لعل لا يكفيننا واما كن لكن اذهبن الى الذي يبيعون
 فابتعن لكن ولما انطلقن ليبتعن واتى المختن قال للواتي
 كن مستعدات دخلن معه الى بيت التعريس واغلق
 الباب

الباب وبأخوه جاء ايضا اوليك العذارى الاخر
 فقلن يا سيدنا افتح لنا فاجاب وقال لمن الحق اقول
 لكن انني لا اعرفكم فاستيقظوا اذ فلستم تعلمون ذلك
 اليوم ولا الساعة **قال المفسر** مثل العبد الذي تقدم
 ومثل البدر ومثل البتولات يدل على وجوب اعطاء جميع
 ما في قدرة الانسان لابن جنسه من العلم والمال والراي
 وغير ذلك سوى ان مثل البتولات يختص بالرحمة لابن
 الجنس وملكوت السماء يريد بها بشارته لان بها يصل
 الى ملكوت الله وتشبيهه اياها بالبتولات لاجتماع
 الصفات الجميلة في البتولات الصلاح والعفاف
 والحياء والافق في العالم المزج تبطل الذكريه والاثوية
 وحصره لمن في عدة العشرة لكماله وسرجهن يريد
 بها اعمالهن التقوا والصلاح والصوم والصدق
 والاعمال الجميلة والمختن يشير به الى نفسه والعروس
 البيعه وقوم قالوا ان في بعض النسخ لا يوجد العروس
 في هذا الفصل والجاهلات يريد بهن الذين لهم صوم

وصلاه وتظاهرها بحق ولا وجه له ولا تخن على ابناء
الجنس ولا قبول للتائب والصالحات من الذين لم يذكروا
وقوله ولجالات اخذت سرجهن ولم ياخذن زينا يريد
لم يرحمن ولا يعن بن الجنس وعولن على صومهن وصلاتهن
والحكيمات استصحبن مع صومهن وصلاتهن وعلمهن
رحمة بن جنسهم ومحبة وتأخر الختن يريد به تأخر المبع
من حين صعوده الى حين وروده الثاني قريبا والنوم
والاضطجاع يريد به الموت الذي يتساوى فيه كل احد
وسمى الموت نوما لاجل الانتباه منه في يوم القيامة
ولان الابرار يستريحون فيه من شقاء هذا العالم ويقولون
في نصف الليل وقعت الصرخة علم ان القيامة تكون ليلا
في الوقت الذي قام فيه من بين الاموات والصيحه يريد
بها صوت البوقات للبعث وفي ليلة الاحد خلق الله
السماء والارض وفيها يقع البعث وقوله ها الختن
اخرجوا الى قدامه يريد به نشرهم من بين الاموات
واخراجهم من القبور وقيام البتولات واصلا جهن
لسرجهن

لسرجهن يريد قيام الناس باسرها باعمالهم وقول الجاهلات
لحكيمات اعطونا من دهاكن لانقطاع رجايعهن لان
البعض يرفد البعض في ذلك اليوم فادمر لا يلتفت الى قايين
ولاد اوود على سليمان وكل انسان يتشاغل مع نفسه
حسب كما قال الكتاب ان النفس المخطيه هي موت وسوالهن
يتضمن استعانه بالرحمة ونداهه على صدرهن نفوسهم
في وقت التمكن من الرحمة وقولهن قد انطفأت سرجهنا
معناه ان احتياجنا عن انفسنا قد بطل بما فعلناه
وجنيناه من ترك الرحمة وقول الحكيمات لهن لعل لا يكفينا
واياكن يدل على ان البعض لا يعين البعض باعماله في تلك
الدار كما قال ابراهيم ان هذه عظمه بيننا وبينكم
وايضا فالابرار يكونون في جبرع عظيم الى ان تنقضي
ساعة الحكم ويتميزون من الاشراز وقولهن لهن
انطلقن فابتعن من البايعين فعا لهن والافا لالعالم
الثاني هو عالم الجزاء لاعمال العمل والبايعون هم
المساكين واين القنايا حتى يعطونها ولو كانت ماذا كانت

تعمل بها المساكين وقد انقضى زمان الحاجة وانتقل الجسر
الطبيعي عن حال فقره وفاقتة الى الاغديه والملابس
وقوم قالوا ان معنى قول الحكماء للجاهلات هو توبيخ
وتقديره الا ابتعتن في وقت كانت قدرتك تنبسط
هنا برحمتك للمساكين وقوله لما انطلقن ليبتعن
وفي الختن معناه هو انهن لما زمن العود الى العالم فاتهن
ولم يمكنهن لان المسيح وافي وكيف الطريق الى العود فمن
اراد ان يفعل فليفعل فلا عود في العالم المزمع ولا رحمه
لكن كل احد يعطى عمله لان ليس بعالم الاختيار لكن عالم
الجزاء والمجازي منصوب لا يظلم ولا يمحى والمستعدات
دخلن بيت التعريس يريدان الابرار والمصلحين الذين
رحموا بن جنسهم وافضلوا عليه من اي صنوف ملوك واعلم
او مالا او غيرهما تبعن السيد وورثن الملكوت وعلق
الباب يريده باب السماء الذي فيه دخل الابرار
والرجاء وانقطع الرجاء واستقر كل امر في موضعه
واستوفى كل ذي حق حقه والواحدة هي هذا الباب المغلق
وقوله

وقوله اخيرا جاء الجاهلات فقرعن الباب يريد
ندمهن وسألن الدخول او اعادتهن ليعلمن الخير وكان
الجواب لهن من السيد اني لا اعرفكن لانكن ما انصغتن
ولا رحمتن ومن هاهنا يحجل من يقول ان رحمه تكون في
العالم المزمع ويعدع نفسه وقول السيد اصدق من
كل قول فلنتيقظ ايها الاخوه ولنقتني الفضيله
والرحمة واقتنا هذين يتمان بدراسة الكتب الالهيه
فكل لفظه منها تحشأ على ذلك وقوله انتبهوا الان
لانكم لا تعرفون ذلك اليوم ولا تلك الساعة معناه اي
تتقظوا في افكاركم وارحموا واطعموا الجياع واكسوا العراء
وفرجوا عن المكرويين ولا تتشاغلوا باعمال العالم فساعة
الموت غير معروفه
الفصل الستون
قال متى الرسول وكرجل سافر فدعا عبده وسلم
اليهم ماله فمنهم من اعطاه خمس بدور ومنهم اثنتين
ومنهم واحدة كل انسان بحسب قدرته وطقن في الحال
فمضى ذلك الذي اخذ الخمس البدور فتجرب بها فرج خسا
اخرات

وكذلك ايضا ذو الاثنتين اتجر فخرج اثنتي اثرتين فاما
الذي قبض واحدة فانطلق وحفر في الارض وخبا مال
سيده ومن بعد زمن طويل جاء سيده وليك العبيد
فاخذ منهم الحساب فذنا ذلك الذي كان اخذ خمس بدور
وقدم خمسا اخريات وقال يا سيدي اعطيتني خمس
بدورها خمس اخريات اتجرت فوجت عليهن فقال له
سيده ذه يا عبد صالح امينا كنت امينا على القليل
فعلى الكثير او ليك ادخل الى مسرة سيدك ودنا ذو
البدرتين فقال اعطيتني بدرتين يا سيدي وها اخريات
اتجرت فوجت عليهما فقال له سيده ايها العبد الصالح
المؤمن كنت على القليل امينا فعلى الكثير اقمك ادخل
الى مسرة سيدك واقرب ذلك العبد الذي اخذ البدره
الواحدة وقال يا سيدي كنت اعرفك رجلا قاسيا وتحمص
من حيث لا تزرع وتجمع من حيث ما بذرت ففزع
ومضيت فخبيت بدرك في الارض وها مالك لك
فاجاب سيده وقال ايها العبد الخبيث الكسل
كنت

كنت تعرفني انني احصدك من حيث ما زرعت واجمع من حيث
ما بذرت كان ينبغي لك ان تلقى مالي على ما يده فكن
اتي فالتمس مالي مع ارباحه خذوا اذ منه البدره
واعطوها للذي له عشرة بدور فان منزله يعطى ويزاد
وذاك الذي ليس له فالذي له ايضا يوخذ منه واخرجوا
العبد الباطل الى الظلمه الخارجه فثم يكون البكاء
وصريف الاسنان قال المفسر هذا المثل يليق
بجميع من اختصه الله بموهبه اما رايه او علم او مال
او غير ذلك ويقدر ان يسع منه ابن جثه ويعينه
به ويختص كثيرا باصحاب الكهنوت الاساقفه والقسا
والشماسه ويحتم على التصريف بحسب الموهبه التي وهبها
الله لهم ويضعفون بدورهن ويدل على فضل الفاضل
منهم ونقص الناقص والمثل الذي يورده لوقا هو غير
هذا وذاك ان لوقا يقول في اخذ سهما واحدا انه قدم
عشوره اسهم وفي الاخر انه قدم خمسة والمجازاه ايضا
تختلف وذاك لان لوقا يقول انه سلطه على عشرة مدرن

وهذا على خمسة ومتى يقولان احدهما اعطى خمسة بدور
والاخر بدرتين والجزاء واحد وهو قوله ادخل الى فرج
سيدك والرجل يشير به الى نفسه وسفره يريد به
من صعوده الى السماء الى يوم وروده وعبيده يشير بهم
الى الرسل والاطلافة والكهنة ورؤساء الكهنة
وملكه يريد به سنته والمواهب التي افادها التي افادهم
اياها والذي اعطى خمسة بدور قوم قالوا انه اعطى
مواهب اكثر من العلم والرياسة وسائر النعم وقوم قالوا
يشير به الى الاسقف الذي اعطى رياسة الكهنوت
والمعمودية وتقدس جسد المسيح ودمه والعلم ورعي
غنم المسيح وقوم قالوا رتبة التبشيره ورتبة القساوسة
ورتبة الاستغفیه وهي الرعايه والاساميه (الاساميه
يعني التكريز الوضع) وقوم قالوا العماد والقداس
واسامة الشمامسة واسامة القساوسة والمشاركة في
اسامة المطران والذي اعطى بدرتين هو الذي اعطى
مواهب اقل وقوم قالوا القس الذي شانه ان يعبد ويقديس

جسم

جسم المسيح ودمه والذي اعطى بدرة واحد هو الذي
اعطى مواهب اقل وقوم قالوا الشماس المنادي للشعب
بفعل الخير وقوم قالوا الذي اعطى خمسة بدور هو موسى
والخمس بدور هي الاسفار الخمسة والذي اعطى البدرتين
فهو فطرس والبدرتين هما جسد ودم المسيح المفيدان
لنفوس المؤمنين الطهور من ادناس الخطية واجسامهم
والذي اعطى واحدة ودفتها هو يهوذا الاسخريوطي
وحفره وطمره لها هو خنثقه لنفسه ومنعها من التصرف
في الامور الالهية ويجب ان تعلم ان ليس جميع من اخذ
الخمس بدور والاثنتين يستعملهما استعمالا جميلا
بل بعضهم يعمل في ربح وبعضهم يكسل فيخسر ولا جميع
من اخذ الواحدة يكسل عن التصرف فيها لكن بعضهم
يتصرف فيها تصرفا جميلا وبعضهم تصرفا قبيحا وانما
خصص صاحب الواحدة بالكسل على سبيل المثال
اولا لان الاهمال يكون مع القلة في العطايا واعطا القلة
في اختلاف العطايا وهو انه اعطا كل واحد على قدر قوته

وسافر يعني صعد الى السماء وتجارة الذي اخذ الخمسة
او الاثنين هو ان تصرف باليسنة تصرفاً جملاداً بان
علمها وعمل بها وعلمها وحش على العمل بها والذي
خبأها هو الذي لم يلتفت الى من موجهاتها وبعد
زمان طويل يشير به من وقت صعوده والى القيامة
وتقديم صاحب الخمسة الخمسة الاخر معنا شرحه ما
استفاده وافاده وقوله على قليل او تمت يريد ما
اعطيته في هذا العالم بالقياس الى ما تناله الان قليل
وقوله اقيمك على كثير بمعنى اوصلك الى النعم الالهية
والانصال بين وقوله ادخل الى فرح سيدك أي الى النعم
والسرور الذي اعدهم لك سيدك وهكذا فعل بصاحب
الاثنين وقول صاحب البدره لسيده انني اعرفك رجلاً
صعباً تحصد بحيث لم تزرع وتجمع من حيث لم تفرق
وفرغت منك فسترت بدرك في الارض فخذها على
حالمها يؤكده عليه الحجة لانه اذا كان قد استقر في نفسه
منه انه بهذه الصفة فلم امتنع من التجاره بآله
ومعنى

ومعنى قوله انني اعرفك تحصد من حيث لم تزرع وباقي
الكلام هو انني اعرف قدرتك وتسلكك على الامور تدبرها
كاشياء وبالولجب ما اجابه وعيره بالكسل لان
هذا يقتضي المقدمه الماخوذه منه وقوله كان ينبغي
ان تطرح مالي على المايده يريد ان ينبغي ان تتجر بالموهبه
والنعمه التي اعطيتك وتفيدها للناس والمايده يريد
بها اسماع وعقول الناس وفي النقل الحق لا يني انه كان
ينبغي ان تطرح مالي على الصيارف يريد باله يستثسه
وعلمه والصيارف الناس اي كان ينبغي ان تعلمهم وتفيدهم
فان سمعوا منك والا كنت انا المستصق منهم وهذا هو
معنى قوله واجي والتمس مالي مع ارباحه وجزاها ان
تؤخذ منه الموهبه التي اخذها ليفيد بها نفسه واخرين
وتوفر على من افاد نفسه واخرين وقوله من له يعطى
ويزاد يريد به من اتجر ورع بمعنى استفاد وافاد
بان علم الغير يعطى ما هو له ويوصل من النعم الى غاية
امنيته ومن ليس له ربح ولا ثمره يؤخذ منه ما له

أي راس ماله وهو الموهبه التي وهبت له وسماه عبداً
 بطالاً لأنه لم يتصرف في شيء من الحق ولم يفعله ولم
 يأمر بفعله والظلمه الخارجه هي البعد من الله وانظر
 يا حبيب إلى هذا الحساب الدقيق فان سيدنا لم يقبل
 والعبد القاتل أو الجاني أو الشريب أخرجه إلى الظلمه
 لكن العبد البطل فيعلم من هذا انه ليس الا شرار فقط
 يعاقبون بل ومن لم يفعل الخير بنفسه والغير وان كان
 قد انكف عن الشر ولا البتولات الحسن ايضا كن اشراً
 لكن لما ملكن انواعاً من الفضيله وعد من الرحمه
 للمساكين والتراؤ على ابن جنسهم اخرجنا إلى الظلمه
 الخارجه ومن هاهنا ينبغي ان يتيقظ من بيع الفضيله
 ويغلق الباب على نفسه ويمتنع بالابن جنسه ويدعى انها
 موهبه من الله له وحده ويعلم ما يجلبه من العقاب
 فقول سيدنا اصدق من قوله ومقال مخلص الكل
 تصفي اليه النفوس بخلاق زخرفه المزخرفين
 قال متى الرسول اذا ما يحيى بن البشر في مجده وجميع
 ملايكته

ملايكته الاظهار معه يجلس حينئذ على منبر مجده
 وتجتمع كل الشعوب بين يديه فيميزهم واحداً من آخر
 كالراعي الذي يميز الكباش من الجداء فيقيم الكباش عن
 يمينه والجداء عن يساره وعند ذلك يقول الملك لاوليك
 الذي عن يمينه هلموا يا مباركين اريدوا الملكوت المفعه
 كانت لكم منذ مبادي العالم لانني جعلت فاطمتموني
 وطميت فسقيتموني وكنت غريباً فاوتموني وكنت
 عارياً فلكسوتموني وكنت مريضاً فعدتموني وكنت محبوساً
 فزرتوني فيقول له اوليك انا اريد عند ذلك يا سيدنا متى
 رايناك جايئاً ففقدوناك او ظمناك فسقيناك ومتى
 عايناك غريباً واويناك او عارياً فلكسوناك ومتى شاهدنا
 مريضاً او في الحبس فجيئناك فيجيب الملك قائل لهم الحق
 اقول لكم اذ اقمتم مع الواحد من اخوتي هؤلاء الصغار
 فمعي فكلتم حينئذ يقول ايضا لاوليك الذين على شماله
 اذهبوا عني ايها الملاعين الى النار البائيه تلك المعدنه
 للشباب وجنوده فاني جعلت فاطمتموني لا كل

وعطشت فاسقيتموني وكنت غريباً فاعاريتوني وكنت
عارياً فاكسيتوني وكنت مريضاً وفي الحبس فاعيتوني
فيجيبون أيضاً عند ذلك ويقولون يا سيدنا متى رأيناك
سغباً او ظامياً او غريباً او عارياً او مريضاً او في الحبس
فما خدمناك فيجيب حينئذ ويقول لهم الحق اقول لكم
كلما لم تفعلوا باحد هؤلاء الاصاغر ولا في فعلكم فتتطلق
هؤلاء الى العذاب الدائم والابرار الى الحياة الدائمة
قال المفسر بعد فراغ سيدنا من الامثال يخبر بيوم القيامة
وكيف تكون صورة الابرار والاشرار فيه ويقول اذا ما اتى
ابن البشر فيعلم انه يريد به المجي الثاني ويقول بحجده
يدل على مجاه وروده وقوله وجميع ملائكته معه يدل
على ان الملايكة كلهم ياتون لخدمته وليما يوقع الرهبة
والخوف على الارض والشعوب كلهم يريد بهم الناس
وما اسمع فعل اليهود وفيلاطس تجاسرهم بعد ذلك
على مداينة من يدين البشر باسهم ويميزهم وهذا بخلاف
ما جرى عليه الامر في هذا العالم فان الاشرار والاخيار
مختلطين

مختلطين في هذا العالم يستطيل الشرير منهم على الخير
والكباش يريد بهم الاخيار وشبهه الاخيار بهم لكثرة
فوايدهم والجداء يريد بهم الاشرار وشبههم بالجداء لان
الجداء لا ثمره لهم والملك يريد به نفسه وقوله تعالوا
يا مباركي لي معنا ايها العاملون بسنة ابي والمرفدون
للمساكين والمضيفون للغرباء ولم يقل خذوا الملكوت
لكن قال رثوا الملكوت ليدل على قربهم منه وانه كالاب لمز
وقوله المعدة لكم من قبل خلق العالم معناه انني عرفتمكم
وما تفعلونه وانكم تترثونها بافعالكم الجيدة وما هي هذه
الافعال الجيدة الماء الذي شربه العطشان والخبز
الذي اكله الجايع والبيت الذي اوى اليه الغريب
والقميص الذي كتس به العريان والفرج عن المكروبين
والاخراج من الحبس فانتمة علة نفوسكم في ميراث
الملكوت وقوله جعلت فاطمتموني وباقي الفصل اشاره
الي ما فعلوه بالمساكين ولم يقل جعلت فاصاحتم في الموايد
ولا عطشت فارويتهم لكن سقيتموني ولا كنت غريباً

فشفيتموني لكن راعيتوني ولا كنت في الحبس فخلصتموني
لكن افتقدتموني لكنه جازى بهذا الجراء العظيم عن الاشباع
بالخير والمعاونة بما تبلغ اليه القدره في جميع الامور
وما احسن جواب الابرار بانهم ما فعلوا ذلك ولجابتهم
لهم احسن بانكم فعلتم هذا مع اخوتي الاصاغر يريد المساكين
والضعفاء فانظر بالحبيب كيف الجزاء كله معدوق
بمعاونة بن الحبس فلننهض لهذا الامر فوضا باستنفاق
ومن الذي يسمع مخلص الكل وهو يقول ان المساكين اخوته
فلا يجعلهم على راسه ويوطئ لهم بيته ومن المستحق لضيافة
المسيح فليجمل من يتمكن منا من معاونة المساكين
والغريباء والمكروبين ويتقاعد عن ذلك وخاصة من
فوض ذلك المسيح اليه وجعله رئيسا في بيعته ورد
اليه افتقاد امر اخوته وليحذر احدنا ان يعاون احدا
على ظلم المساكين فمن ظلم المساكين فقد ظلم اخوة المسيح
ومن ظلم اخوة المسيح فقد ظلم المسيح (ومن ظلم المسيح
فقد ظلم الله لان المسيح هو الله) والله يمسكه
في

في هذا العالم ولكن ماذا يصنع غدا اذا ما وقوا امام المنبر
الا عظم وراى اعماله قد وقعت امامه وما احتشده من
اموال المساكين ومنعهم منه وقد اهيل بينه وبينه
وما احسن قول سيد الكل اخوتي الاصاغر واقرانه نفسه
اليهم وقوله وكنت غريبا وجائعا وعريانا وفي الحبس
لان هذه طريقه في التواضع لم يسبق اليها احد ولا
خطرت ببالي بشر فلننتقل من نور هذا الكلام لندخل
الى ضده وهو قصة اهل الشمال ومن الذي يوشى ينتقل
من الخير الى الشر ومن اخبار اهل الخير الى اخبار اهل الشر
وسيدنا لم يقل لاهل الشمال انتقلوا ايها الملاعين
من اي الى النار الدائمة كما قال تعالى يا مباركي اي ليعلم
انهم كانوا السبب في شر نفوسهم ولم يقل انطلقوا
الى النار الدائمة الملعنة لكم لان الله اراد من الناس
فعل الخير ليرثوا الملكوت فلما خالفوا بارادتهم جعل
منزلتهم منزلة ايليس الخائف وانظر الى انصاف السيد لهم
باعطائهم العله في تخليد هم الجحيم وهي انه جاع ولم يطعموه

وكيف يجمع شمع الالوف من الخبز اليسير وعطش
فلن يسقوه مع قول الكتاب ان جاع غدوك فاطعمه
وان عطش فاسقيه وكان غريباً ولم ياروه وكيف يكون
غريباً من هو ملك السموات والارض وانه مرض ولم
يتعاهدوه ومن يشفي المرضى ويعطي الموتى كيف يمرض
ولكنه بتواضعه اقام نفسه مقام الضعفاء وانظر
كيف خلطوا بجوانهم تواضعاً بقولهم سيدنا وماذا ينفع
الكلام الجميل مع الفعل القبيح والنبي يقول انني اختار
الرحمة لا التوبيخ واعتذارهم اقبل من خطابهم بقولهم
متى رايناك جايئاً وباقي الفصل وهم منعوا المساكين
من رفدهم وتنطلق الاشعار الى النار الدائمة التي لا
انقضاء لها وهي البعد من الله والابرار الى النعيم
الدائم الذي لا انقضاء له والاتصال بالله وهذا اخر
المجلس ولا شيء بعده فلا يدعج الانسان نفسه
برحمته تكون بعد هذا وليجعل استصواب الزاد قبل
المعاد فما سوى ذلك باطل .

قال

قال متى الرسول ولما اكل يسوع هذه الكلمات كلها .
قال للتلاميذ تعلمون ان الفصح يكون بعد يومين .
وابن البشر يسلم ليصلب حيثئذ اجتمع عظم الكهنة
والكتبة وشيوخ الشعب الى دار عظيم الكهنة
المدعوقيا فتشاوروا على يسوع لياخذوه بمكر
فيقتلوه وقالوا لا يكون في العيد لئلا يحدث شعث
في الشعب قال المفسر متى ومرقس يقولان بعد يومين
يكون عيد الفصح الذي يוכל فيه الفطير ولوقا يقول
وانتهى يوم الفطير الذي جرت العادة فيه ان يוכל
الفصح فارسل المخلص الصفا ويوحنا وقال لهما انطلقا
فاعدا لنا الفصح لناكلة ويوحنا يقول ان المخلص من
قبل ستة ايام من الفصح جاء الى بيت عنيا موضع
كان لعازر الذي اقامه من بين الاموات ولهذا ظن
قوم بان كلام الرسل غير متفق والحق انه متفق ونظام
القصة جرت على هذا جاء المخلص الى بيت عنيا
قبل الفصح بستة ايام كما قال يوحنا ولان الفصح كان

يوم الجمعة ما يجب ان يكون مجيء يوم السبت وجلس
ثم مع لا عازر واكل وكانت مرثا تخدمهم ومرمير اختها
مسحت رجليه وفي اليوم الثاني وهو يوم الاحد
دخل بالتسايم الى اورشليم كما قال يوحنا وخرج في
هذا اليوم الى بيت عنيا وبات ثم كما قال متى وبالفداء
عاد الى اورشليم كما قال متى وجفوا التينة وفي يوم
الثلاثا خرج الى جبل الزيتون كما قال متى وجلس مع
تلاميذه وحاطهم بما مضى من الكلام وفيه قال لهم
بعد يومين يكون الفصح وبين الثلاثا والجمعة يومان
وبهذا صح ما قاله متى ومرقس وجاء من جبل الزيتون
في يوم الثلاثا الى بيت عنيا الى بيت سمعون الموضع
كما قال لوقا وعشية الخميس جلس في العلية مع
تلاميذه كما قال متى وقوله لهم بعد يومين من بعد
قراعه من الوعد والوعيد ليوطيهم قليلا قليلا في العبد
على صلبه ولما وطى اسماءهم بالفصح قال وابن البشر
حينئذ يسلم ليصلب والسنة كانت تامة بان يكون
عظيم

عظيم الكهنه واحدا فليف قال واجتمع عظماء الكهنه
والمفسرون يقولون ان اليهود كان قد اضطرب نظامهم
في ذلك الوقت وكان الروم يعينون على ذلك وصار
رؤساء الكهنه كثيرين وكان كل واحد منهم يخدم مده
ودليل ذلك قول لوقا وكان من خدمه بيتا اميا ويوحنا
يقول جاوا بالمخلص الى حنان اولاحمي قيافا لانه كان
عظيم الكهنه في تلك السنه واجتمعوا على المشوره في
قتله في الموضع الذي فيه كان ينبغي ان يقع الانكار
والمنع من قتله لتكون المجه في عقابهم اكثر وبقول
وتشاوروا ان ياخذوه بالفش والاعتقال علم انه لاجه
كانت عليه ومتى يقول انهم قالوا لا نفعل ذلك في العيد
ليلا يضطرب الشعب ولوقا يقول ان عظماء الكهنه
ارادوا ذلك وخافوا الشعب والشيطان لم يوشر
قتله في الفصح ليلا ينتشر خبره بالناس المجتمعين
في الفصح من الافاق والكهنه لم يوشروا ذلك لاحقا
من الله ولا منه ولا من ان يتعطل العيد ولكن من الشعب

ليلا يضطرب عليهم واقدموا بعد ذلك على اخذه مع فرعون
من الشعب لاجل ما كان قد غلب في نفوسهم منه ولان
يهودا ساعدوه على اسلامه في وقت لم يكن الشعب فيه مجمعة

الاصحاح العشرون

٢٠ الفصل الثاني والستون قال متى الرسول
ولما كان يسوع ببیت عينا في بيت سمعون الموضع ذنت
منه امرأه معها قاروره فيها دهن الطيب كثيرا الثمن
فافاضنها على راس يسوع وهو متكى فرائى تلاميذه
وسأهرو قالوا لما هذا الضياع وقد كان يمكن ان يباع
هذا بالكثير ويعطى للمساكين فعلم يسوع وقال لهم
لم تؤذون المرأة وقد فعلت بي فعلا حسنا اذ المساكين
في كل وقت معكم موجودون فاما انا فلست عندكم
في كل حين وهذه التي اقلت هذا الطيب على جسمي
فعلته كانه لمدفني واقول لكم حقا انه حيث تنادى
بشارتي هذه في جميع العالم ينطق ايضا بما علمته هذه
لتذكري به قال المفسر مقامه ببیت عينا مع
قربها

قربها من اورشليم يدل على انه بايثارة اسلم نفسه لما
قرب الوقت التي يجوز ان يسلمها فيه ويقول سمعون
الابرص دل على اشغايه اياه من برصه والافله يجوز ان
يدخل بيته وكيف خطوبيا ل هذه المرأة ان تفعل هذا
ويقولون لما شاهدته من عجايبه و ابراهه لسمعون الابرس
وتقدمها اليه لالعله جسمانية كانت بها بل العليل
نفسانية وثقت انه يطهرها من خطاياها ومرقس
يقول انه كان دهننا مرتفعاً من دهن الناردين
والسبب الذي لاجله مسحته بالدهن لايمانها ولحبتها
اكرامه ولان العادة جرت ان يمسح الافاضل في الزمان
كالكهنة والملوك والمسح لرجليه على العادة اذ كانت
هي المتعوبة والمخلص قبل ذلك منها لاجل نيتها ولتواضعة
ومتى يقول لنا لتلاميذ انكروا ذلك وقالوا له لا يبيع
هذا بالكثير واعطى للمساكين ومرقس يقول انه كان
يمكن ان يباع بثلاثمائة دينار ويعطى للمساكين ويبحث
الباحث هل الافضل كان ان يمسح به المخلص اذ كان

مستغنيا عنه وغير محتاج اليه وقول التلاميذ هذا
القول الحسن لما سمعوه منه في الصدقة وانها شريفة جدا
وبقوله للكهنة تعشرون النعنع وتذهلون عن الحكم
والرافة والايمان وقوله يباع بثلاثماية دينار يدل على
الموتونة التي لردمت تلك المرأة عليه وعلى محبتها للمخلص
وعلى كبر نفسها وقوم قالوا صار له هذا الثمن لاجل
ملاسته جسم المخلص فانه اكتسب بذلك رايحه ذكيه
لم يشم مثلها وقوم قالوا ان يهودا وحده قال ذلك
اعني يباع بثلاثماية دينار على طريق السب للمسيح
في انه يطيع ما هذا مقداره لانه كان ذلك يساوي
ومار يونانيس وجماعه معه يقولون ان التلاميذ كلهم
قالوا ذلك كما قال متى واذا كانت الصدقة اوجب
فلم منع المسيح من اذيتها وقال قد عملت معي عملا
حسنا والمفسرون يقولون هذا فعله حتى لا تتعود
التلاميذ ثقل للناس الى الفضيله الكامله منذ اول
وهله بل يبدونهم تدريجا ولا يكسرون حمية ايمانهم
بالتوبيخ

بالتوبيخ لهم وهو هكذا فعل بهم فانه مع كونه بلا موضع
يضع فيه راسه ومع اطراحه العالم باسوه جعل معهم
صندوقا فيه دراهم ولهذا قال لا تؤذوها اي لا تكسروا
حمية ايمانها بل اتركوها على ما هي عليه ثم من بعد تلقن
الفضيله الكامله وكذلك نحن اذا راينا قد اعد انسان
ستورا وصباغات للبيع زايده على حاجتها وعدك
بذلك عن المساكين لا تكسر حمية ايمانهم بل تتركه على حاله
ونشكره ونيقظه بعد ذلك ونحشده على الفضيله الكامله
التي هي مساعدة ابن الجنس وان تفق ان يستشركنا
قبل ان يفعل اشرا عليه بهذا وقوله في كل وقت
المساكين معكم وانا ليس دائما معكم معناه اي ما فعلته
قد قبلته منها وشكرت فيه ايمانها ومن بعد فالمساكين
معكم حثوا على صرف هذه الامور اليهم ويفهم من ذلك
ان صرفه الى المساكين كان اوجب بقوله في المستانق
والمساكين فهم معكم وقوله هذه المرأة طرحت هذا
الطيب على جسي لردني معناه اي لتدبوني وذفني

وقيامتي اويكون معناه انكم اتم اصحابي لفرع علم تهربون
عند صلي خوفا من الذين يصلحوني فلا تحنطوني ولا
تدفنوني فهذه قد تقدمت ففرغت من ذلك وجزاها
على ذلك ان يبقى ذكرها في اقطار الارض بالحيث الذي
ينادي فيه بشارتي وقوله يبقى ذكرها في العالم باسره
بحيث ينادي بشارتي فيه تشجيع لها وللتلاميذ بانه
يقوم بعد فنه وانهم ينادون باسمه والنساء الذين
سمعوا سينا بالدهن قوم قالوا امراه واحده وهى
المسطور ذكرها في التلاميذ الاربعة الا انها سمحت
دفعه واحده وقوم قالوا دفتين وهو الاصح وما ر
يوانيس يقول اثنتان الخاطيه التي يذكرها لوقا ومتى
ومرقس ومريم اخت لاعازر وهى امراه فاضله ذكرها
يوحنا وقوم قالوا ثلثه الخاطيه التي كانت بناين
التي سمحت رحليه بشعرها ويذكرها لوقا ويقول في بيت
سمعون المعترزي والثانيه مريم اخت لاعازر وهى المجدليه
في بيت عنيا قرية لاعازر قبل الفصح بستة ايام
ويذكرها

ويذكرها يوحنا والثالثه بيت عنيا قبل يوم الفصح
بيومين في بيت سمعون الابرم ومتى ومرقس يذكرانها
وسمعون المعترزى هو الابرم والد لاعازر وسبى الابرم
اما لاجل جسمه او لاعتقاد نفسه (شخصه)
المقابل له اعازر في الجميع ^{معه} قال متى الرسول
فانطلق حينئذ واحد من الاثني عشر المدعوين ^{الاسخريوطي} ^{٣٠٤}
الى عطاء الكهنه وقال لهم الذي تشاءون ان تعطوني
وانا اسلمه اليكم فضمنوا له ثلثين من المان فكان من ذلك
الحين يتطلب فرصه ليسلمه قال المفسر قوله حينئذ
انطلق واحد من الاثني عشر يريد يهوذا من بعد ما شاهد
العجايب وشفا الابرم والنساء الخاطيات يقربن منه
ويستغثن بفقرانه وتخصيصه اياه من الاثني عشر
ليلا يظن به انه من السبعين ولم يخجل من مقاطعته
على سيد الكل ليسلمه بقوله ماذا تعطوني لاسلمه
اليكم فلو فرضنا انهم يعطون ذخاير الارض كلها
كانت نفسك تطيب ببيع وتسليم من اعطاك فوه اخرجت

بها الشياطين و وعدك بان تنادي ببشارته وترث
ملكوته وكيف خطر ذلك ببالك وان قدرتك تغيبه وقد
شاهدته وقد اقام الموتى وامرى الزمنى وهو بشهوته
اسلم نفسه وانت كنت معثره سوء لنفسك ولوقا
يقول ان الشيطان دخل في يهوذا من الاثني عشر
وانطلق فحاطب عظماء الكهنة والمتابع والكتاب
والمستولين في الهيكل على اسلامه اليهم وقصد
الشيطان له من بين الجماعة لانه وجد ملسه ليثا
ومحبته لمخلص الكل غير صافية وهو شديد التشوق
الى المال الذي هو اصل جميع الشرور ولم يجد الباقيين
بهذه الصفة والذي قوطع عليه يهوذا وابع به المخلص
ومواهبه السنيه الشريفة ثلثين من المال والمال
اسرع على الورق وعلى والتثوثون مثاقيل يوزن
القدس ومثقال القدس عشرون وقوله يطلب له
فرصة ليسلمه اى وقت خال لا يكون حوله قوم من
الشعب والعجب كيف افسد المال الحقيق عقل هذا الرجل
حتى

حتى يظن ذلك وهو قد شاهده دفعات حين راموا
اخذه وقد انصرف من بينهم كما اختار سالما
الفصل الثالث والستون قال متى الرسول ٢٠٥
وفي اليوم الاول من الفطير اقترب التلاميذ الى يسوع
وقالوا له اين تشاء ان نعد لك لتاكل الفصح فقال لهم
انطلقوا الى المدينة الى فلان قولوا له عظيمنا يقول
ان وقتي قد بلغ وعندك عمل الفصح مع تلاميذي ففعل
تلاميذه كما امرهم واعدوا الفصح قال المفسر
يوم الفطير في تلك السنة على ما قال المفسرون كان يوم
الجمعة وفي يوم الخميس تقدم التلاميذ اليه واستاذنوه
في الموضع الذي يعدون فيه الفصح والعلة في ذلك ان
العاده جرت بتقديم الكرام الايام الجليله من الليل
ومع هذا فان بني اسرائيل كانوا يذبحون اضحية الفصح
من ليلة الفصح ولهذا سمي متى اول يوم من الفصح يوم
الخميس لان في عشية الفصح ولوقا يقول
وبلغ يوم الفطير الذي جرت العاده يعمل الفصح فيه

سماه يوم الفطير لان في عشيته يعمل الفطير ويقول
التلاميذ الى اي مكان نطلق فنعمل لك الفصح يعلم انه
لا بيت كان له ولا تلاميذه والمدينه يريد بها اورشليم
وقلان يريد به احد الناس وقوم قالوا لا عازار وقوم
قالوا سمعون الابرض الا انه بالتحقيق نيقاداموس
وكذا قال اشعبرين والدليل على ذلك ان هؤلاء لم يكونوا
من بيت المقدس ونيقاداموس كان من اهل بيت المقدس
فالتمس منه موضعاً وقوم قالوا يوسف اليوسو
وقوم يحققون انه سمعون القوريني المشارك له
في حمل الخشبه وبلوغ وقته يريد به زمان صلبه
وعادة اليهود جرت ان يجتمعوا باسره في عيد الفصح
الى اورشليم ليفصحوا بها كما امر الناموس فتضيق
لذلك ولهذا كان يحتاج الانسان ان يعد لنفسه بيتاً
من قبل والبيت الذي اراده سيدنا لم يصلح ان يكون
اي بيت اتفق لكن بيت مخصوص لاجل ما يريد
يستأنفه من فصحه التاسع للفصح القديم وغسل
الارجل

الارجل والتعليم للتلاميذ وليريقل سيدنا للتلاميذ
امضوا الى من اتفق وهو لا يعرف من يلتقون لكن الوحي
طرح في بعض النفوس ذلك فاعاد سيدنا وحده وتلاميذه
واليه انفس سيدنا اصحابه والعلم التي من اجلها لم
يعرف سيدنا التلاميذ الذين ارسلهم اسير الرجل بسبب
يهود احتي لا يعرفه فيبادر الى تعريف الكهنه ذلك
فيجعلوا اخذه من عنده فينشق عن انعام السر الفصحي
والوصايا وغسل الارجل لالحق من الصلب واشاراً
لناخيره وما اعجب حال هذا الرجل في قبوله اياهم
بعد سماعهم ان زمان المخلص قد بلغ ومعرفة ببعض
اليهود له ولكن القدره الالهيه اعانت على ذلك ولو قا
اسما التلميذين المنفذين وقال لهم سمعون ويوحنا
ومرس ولو قا يقولان ان سيدنا اعطى التلميذين المنفذين
علامة الرجل وقال لهم سيلتقي بكارجل بيده انا فيه
ماء انطلقا وراه وما القايد في قوله لتلاميذه قولوا
للرجل ان وقتي قد قرب والمفسرون يقولون انه فعل ذلك

ليوطهم على صلبه وموته حتى لا اذا ورد فجاء خاوا.
 وليعلمهم والرجل واليهود باسره انه بايثاره يدينوا
 من الصلب وقايدة اشعاره بانني افصح عندك وتلاميذي
 ليكما يعد مقدار الكفايه وليلا يقدر انه كما لهارب
 المتستر ولو قا يقول ان سيدنا قال قولاً للرجل
 ان عظيمنا قال اين الموضع الذي اكل فيه الفصح مع
 تلاميذي وبهذا يعلم ان الرمز الالهي قد تقدم ففعل
 فعله ومرقس يقول انه يريكم عليه كبريه مصلحه فثم
 اعدوا لنا والفصح الذي اعدته التلاميذ هو الذي جرت
 به العاده والاته اعني الغدير والسكاكين وغير
 ذلك وحسب ما تترك سيدنا بعد العاد في هذه السنه
 حسب اكل الفصح ولو كان الامر على ما قال لك ان
 ينبغي للتلاميذ ان يستاذنوه في الاعداد وان يتعرفوا
 منه هل كان يأكل ام لا. قال متى الرسول
 فلما صار المساء جلس مع تلاميذه الاثني عشر وفيما
 هم يطعمون قال الحق اقول لكم ان واحدا منكم يسلمني
 فخرنوا

فخرنوا جدا وبدأ واحد واحد منهم يقول له لعلني انا
 يا سيدي فاجاب يسوع وقال من يغس يديه في الصحنه
 معي هو يسلمني وابن البشر يعني كما كتب عليه والويل
 لذلك الرجل الذي بيده يسلم ابن البشر فالصلح كان
 لذلك الرجل لو لم يولد فاجاب يهوذا المسلم وقال
 اعسى انا هو يا عظيمي فقال له يسوع انت قلت
 قال المفسر المفسرون يلتمسون هل اكل سيدنا من الفصح
 الناموسي شيء في هذه السنه ام لا وقوم قالوا ما اكل
 ويستدلون على ذلك بان السنه امرت ان يوكل والاوساط
 مشدوده والخفا في الارجل والعصي في الايدي
 وسيدنا ما فعل هذا وصنع شيين اخرين لا يليق احدهما
 بالآخر انه اتكى واكل طبيع ودليل ذلك قوله من يغس
 يديه معي في القصعه هو يسلمني والحق هو انه اكل
 الفصح الناموسي ودليل ذلك من قوله انني عندك
 اعمل الفصح مع تلاميذي ومن المسطور ان التلاميذ
 اعدوا الفصح كما امرهم يسوع فانه لو لم يأكل الفصح

لكان اعداده من الفضل الذي لا يحتاج اليه ومن قوله
ان شهوه اشتهيت ان اكل هذا الفصح معكم قبل المي كما
قال لوقا واكله للفصح القديم حتى لا يفقد رانه مضاد لله
وللناموس ومن بعد الفصح الناموسي اكل الفصح الذي
يخصه مع تلاميذه وفي اثنائه قال لزاكده يسلميني
وان الذي يغس يده في القصعة معي هو يسلمني واشيا اخر
كثيره كتبها يوحنا الانجيلي ويوحنا واوسيفيوس
الذي كان يسمى قديما قيافا وبعد ايمانه سمي يوسق الثاني
وهو كتب قصص المساء يقولان بان سيدنا اكل الفصح
في تلك السنة في ليلة الجمعة وكان وقته واليهود
اخروه الى ليلة السبت بسبب ما اضروه من صلبه
ودليل ذلك قول يوحنا انهم لم يدخلوا الايوان حتى
لا يتدنسوا عند اكلهم الفصح فهذا دل على انهم ما كانوا
اكلوه بعد والدليل على ان يوم الجمعة كان ابتداء الفصح
لانه كان الخامس عشر في الشهر والناموس يا ميران يوكل
الفصح ليلة الخامس عشر في سفر الكهنة ويكون ابتداءه
يوم

يوم الخامس عشر مدة سبعة ايام ولهذا ما يكون انقضاؤه
في الحادي والعشرين ويوم الرابع عشر لا يحسب اذ كان
الفصح يعمل في عشيته ومارتادوروس والمشرقيون
يقولون انه لم يفصح الا مع القوم وقوم قالوا ان
اليهود ينقسمون فرقتين بين الواحد والاخرى تقيم
يوم في الفصح فعمل الفصح مع احدى الفرقتين وتعرف
بالغيبية وهم اصحاب النظر والعلم ويقولون انه اكل مع
الاثنى عشر دل على ان يهوذا كان في الجماعة ولوقا
يقول ان شهوه دعتني ان اكل هذا الفصح معكم قبل المي
اي حتى اذ اكلته نستحنه بفصحي الذي هو لحمي ودمي
وسلمته اليكم عهدا بيني وبينكم وقوله ايضا من الان
لا اكله حتى يكمل في ملكوت الله يريد انني لا اكل
من الفصح الناموسي بعد هذا حتى يكمل ببشارتي
وينسخ بفصحي ولقطة حتى ليس توجب غايه هاهنا
لكنها قطعاً لا تعود بعده كقول الكتاب ان ملكك
بنت شاو لم ترزق بنين حتى ماتت والكلام يجري على
هذا

لا اكل من الفصح الناموسي بعد هذا وهو يكمل بشارتي
ويبطل بغصبي وقوله ان احدكم يسلمني اشعارا ليهودا
بان فعله غير خاف عليه ولم يعين على اسمه وقال قولا
مطلقا ليرجع به سايرهم ولحجته لتوبته ولعله ان
ينتني وينتبه وما احسن ما فعل سيدنا يهوذا الاول
خلطه بنفسه وغسل رجليه واطعمه جسده وسقاه
دمه ولما لم يتعظ نبيه بالتوبه رجاء لعوده وطبعه
الردى با قبول النعمه ومرقس ولو قال يقولان ان احدكم
الذي ياكل معي يسلمني وقوله وقلقوا جد يدل على شدة
انزعاجهم ويوحنا يقول التلاميذ نظر بعضهم الى بعض
لانهم لم يعلموا الى من اشار لان القول الذي قاله سيدنا
لم يخص احدهم به اضطربوا واقبلوا يسئلونه كل واحد
على انفراد عن نفسه وهل القول توجه نحوه ولقايل
ان يقول من وثق من نفسه بانه ليس فاعل لهذا ما
استفاد بسؤاله والجواب عن قول مخلص الكل كان
عندهم مصدقا به جدا وكانوا يغلبونه على اعتقادهم
فليلا

فليلا يكون قد علم منهم بخلاف ما علموه من نفوسهم فلهذا
ما سألوه وقوله من يقدم يده معي في القصعة هو
يسلمني ليكشف عن مسلمه فيسكن الباقون ويوحنا
يورد علامه اخرى وهو انه لما سأل عن الذي يسلمه
قال الذي اغمس الخبز واعطيه هو يسلمني فتصير
العلامات الداله على يهودا بانه المسلم علامتين الاولى
من يضع يده معي في القصعة هو يسلمني والثانيه من
اخذ خبز واعطاه هو يسلمني والحاجه الداعيه
على اعطائه علامه ثانيه بعد الاولى لكيما يعرفه التلاميذ
معرفة حقيقية فيرون انزعاجهم فانه لما قال من
يغمس يده معي في القصعة هو يسلمني لم يتحققه
التلاميذ من هو وسمعوا لشدة قلقه واضطرابه بسبب
ما قاله له اولاهما الشيطان او محمالي يوحنا حتى
يسأله فلما سأل قال الذي اخذ خبزا واعطاه
واعطيه اياه هو يسلمني فاقصع عنه في الدفعة الثانية
وقوم قالوا التلاميذ بأسرهم كانوا يغمسون ايديهم معه

فكيف خصص يهوذا وحده وجعل ذلك علامه له وبعض
المفسرون يقول ان التلاميذ وان كانوا كذلك فانهم
لحسن الادب كانوا يراعون السيد حتي اذا قدم يده دفعوا
ايديهم واذا رفع يده قدموا ايديهم الا يهوذا بوقاحته
فانه كان يقدم يده مع يده ولا يستحي من ربه وقوم
قالوا ان سيدنا وان كان التلاميذ باسرههم ياكلون معه
سوى انهم كانوا سته معه وسنه مفردين ويهوذا كان
في جملة من كان معه فلماذا قال ما قال وقوله بن البشر
ينطلق كما كتب عليه يريد بانطلاقه موته وقال كما كتب
عليه ليشجع التلاميذ ويريد ليس عن ضعف قوه بل بحقيقه
ذلك ولينبه يهوذا والمكتوب عليه هو في كتب الانبياء
وقد شك قوم وقالوا اذ كان المسيح بصلبه وموته
خلص العالم وهذا فعله بايثارة فلا ذنب ليهوذا المسلم له
بل هو مشكور على فعله اذ كان سببا لتمام الخير ومكمل
لكتب الانبياء والجواب انه لو كان ما فعله قاصدا
للخير ولتمام كتب الانبياء لكان غير معاقب وكذلك الذين
صلبوا

صلبوا سيد الكل لو كان غرضهم في ذلك خلاص العالم
لما كانوا ملومين ولكن ليس الامر على هذا لكن ما فعله
يهوذا واليهود كان لسنوئية وخبث طوية ولخبثتهم ابطال
ذكر مخلص الكل من العالم وما اتفق من الخلاص لم يكن
عن قصدهم فلهذا وجب عليهم العقاب بحسب ضميرهم
واعتقادهم وتكون منزلتهم منزلة قوم ارادوا قتل
انسان من الناس فضربوه بعضا اتفقت ان وقعت
على جرح صعب في بدنه فبرا فهو لاء يجب عليهم العقاب
لانهم لم يقصدوا الشفاء وانما قصدوا الهلاك والطبيب
متى قصد شفاء فشفاه كان مستحقا للثواب والمكافاة
وقد شك متشكك ويقول المسيح جاء ليكما يصلب
فيخلص لكل بصلبه ولم يكن بد من مسلم يسلمه الى اليهود
ولو لم يكن يهوذا لكان يكون غيره فلما اتفق ان تكون
الناس باسرههم ابرارا من الذي كان يسلمه والجواب
هو ان الخطية لو لم تستغل لما كان خالقنا يتعذبنا
وانما كان الاتحاد لا عيشا لكن لانقاذ الناس من الخطية

بسته الحق الذي يستبها فضروره يوجد اشراا احدهم
يتولى ذلك ولوله الويل لذلك الرجل الذي على يده يسلم
بن البشر تشجيعة للتلاميذ بانه ليس عن ضعف قوه
اسلم ويقول انه كان جيدا لذلك الرجل لو لم يولد
د على العذاب لصعب المعذلة وعلى انه بارادته هو
يسلم نفسه وقوم قالوا اذا كان لاجوده ان لم يكن
ولم فلم اوجه الله واولده والجواب ان الله مجوده
خلقه وجعله حرا مستطيعا ولم يرد منه الا فعل
الخير ولم يقهره عليه وبشهوته في انقاد للشيطان
فهو السبب في هلاك نفسه لا موجهه وخالفه
ويتشكك بتشككه ويقول لما علم مخلص الكل من حال
يهودا ما علم لم اصطفاه وانتخبه والجواب هو المتقدم
ويسال بتشككه ويقول لما علم سيدنا حال يهودا
لم غسل رجليه وهو لا ينقاد للتواضع والخير
والجواب انه لو لم يفعل به هذا لجعل ذلك عمله في
اسلامه وقال القائل لانه ميره من باقي التلاميذ
فاوجب

فاوجب ان يتغير عليه فلم يبق له مخرجا بل شركه
في جميع النعم الالهيه التي افاضها على تلاميذه ولعلمه
ايضا بشره سلم اليه صندوق النفقه يدبره كايوثر
وقوم قالوا لم يقدم اظهار امره قبل وقت الصلب
والمفسرون يقولون انه استعمل معه طريق الامهال
ليكما يرتفع ويرجع ويتبينه الحياء كما يفعل بساير
الخاطئين من الصبر عليهم وايضا لو قال ذلك للتلاميذ
لكانوا يتفاوضونه فكان ذلك يكون سببا لاغرابه
بالمعصيه وقد يتشكك بتشكك ويقول لم لم يعط
سيدنا يهوذا او هو احد تلاميذه ويصده عما عزم عليه
والمفسرون يقولون انه قد فعل ذلك ونبهه بقوله
من يغس يديه معي في القصعه ومن اخذ خبزا واعلمه
واعطيه ويقول له الويل لذلك الرجل الذي يسلمني
ويقوله كان جيدا لذلك الرجل لو لم يولد وقهر اياه
على فعل الخير لاجوز لان هذا يخرج من حد الحريه
ومسئله يهوذا اياه اترى انا هو ولم يكن فعل ذلك ولا

مع اخوته لاجل تخصيص سيدنا اياه ولو علم انه يقول له
انت هو لما سألته ولكنه قدر انه لا يقول له ذلك بتواضعه
ومحبته للخير وانظروا ماذا فعلت محبة الدراهم
باللاميذ بلغت به الوحده العظمه العميقه وخلقت نار
النجيم وجعلته مجنوناً وشر من الجانين يا سلامه سيد
الكل للصلب والموت وعند سؤاله لمخلص الكل لم ينقهر
ولا زجره على اسائه وخبت ريقته وتسميته اياه ربي
لكنه قال له انت قلت اي ليس هاهنا انسان اضطرر
الى ان تغضض نفسك بالاعتراف لكنك اعترفت بشهوته
ويتشكك المتشكك ويقول اذ كان سيدنا قد عين على
يهودا بهذا الجواب بانه السلم له فما الغايه في اخذه
خبزاً وغمسه واعطاه اياه من بعد وتقول المفسرون
قوله كان ليهودا انت قلت كاس سريمنهما ولم ينكشف
للتلاميذ والعلامه التي كشفت لهم عنه هي اخذ الخبز
واعطاه اياه ويشك المتشكك ويقول كيف قالوا ان
من قبل عيد الفصح دخل الشيطان في يهوذا ويوحنا
يقول

يقول ما عارضته الا على الماويه ومن بعد الخبز المغسوس
دخل فيه والقولان صحيحان فانه من قبل الاكل حسنه
فلما وجد محسنه لينه تصلح لما يريد به حينئذ بعد الخبز
نفضه فيما اراده ويوحنا هكذا يقول ولما كانت الدعوه
الى الشيطان في قلب يهوذا ان يسلمه ومن بعد الخبز قال
دخل فيه الشيطان ٥٠ الفصل الرابع والستون
قال متى الرسول وفيما هم ياكلون اخذ يسوع خبزاً
ودعا وكسروا اعطى التلاميذ وقال خذوا فكلوا هذا هو
جسدي وتناول الكاس وشكروا دفع اليهم وقال خذوا
فاشربوا اكلهم منها فهذا هو دمي الميثاق الجديد المسفوك
عن الاكثرين لغفران الخطايا واقول لكم اني لا اشرب منذ الان
عصير الكرّمه هذا الى اليوم الذي اشربه جديداً معكم في
ملكوت الله وسبعوا وخرجوا الى طور الزيتون ٥١
قال المفسر متى اسقط من هاهنا اشياء كثيره ولهم
يذكرها وهي غسل الارجل والتعليم الكبير الذي علمه
للتلاميذ وانتقل من ذكر الفصح الناموسي الى فصح

واو لا اكل الفصح الناموسي وثانيا غسل الرجل التلاميذ
 وعلمهم اشياء كثيرة وحينئذ جلسوا من بعد الاكل فابتدأ
 او لا واعطاهم جسده ودمه بالخبر والشراب وكل السر
 ونسخ الفصح الاول بفصحهم وقديس سايبل عن الفايده
 في كسره خبرا واعطاهم اياه وقوله لهم هذا هو جسدي
 واعطاهم كأسا وقوله اشربوا هذا مني والمفسرون
 يفيدون لذلك عدة اسباب الاول ليدكرهم بآله وموته
 الذي كان بعد هذا من اجلهم ويجعل ذلك سببا في ذكرهم
 له دائما ودليل ذلك قول لوقا هذا افعلوه لذكركم
 والثاني لميعوضهم عن دماء الحيوانات ولحومها التي
 كانت تقرب في السنه العتيقه بجسده ودمه المقترن
 بها غفران الخطايا وبقوله هذا مني الميثاق الجديد
 المهرق لغفران الخطايا كما قال متى والثالث ليعلمنا
 محبته لنا باسلامه نفسه فذبه بسببنا والرابع
 لكيما اذا اكلنا ذلك وشربناه واختلط جسمه باجسامنا
 ودمه بدمائنا تظهرنا وصرنا كاعضاء وهو كما لراس
 لنا

لنا واستنزنا به وتبتهت عقولنا وقويت على مقاومة
 الشهوات ويتشكك متشكك ويقول ليرطع تلاميذه
 فصحهم من قبل الفصح الناموسي واعطاهم اياه من بعد
 والمفسرون يقولون انه الواجب تم واجب السنه
 العتيقه حتى لا يرى ضد الحاه ثم حينئذ نسخها بفصحهم
 والاشياء التي تكمل بها تكون اخيرا ويتشكك المتشكك
 ويقول كيف صار سيدنا بعد اكله الفصح اعطاهم التلاميذ
 جسده ودمه ونحن لا يجوز ان نفعل ذلك ولا ان تقرب
 بعد اكلنا والجواب ان سيدنا لم يعط التلاميذ جسده
 ودمه من بعد ان اكلوا الاكل الذي يراه للغداء لكن
 من بعد الفصح الاول لينسخه به ولما كان الفصح الاول
 قد بطل فاكلنا قبل القربان لا يجوز وايضا فان
 الشيء الذي بعدنا من الحق واخرجنا من الفردوس
 هو الاكل فينبغي ان نجعل بين تناولنا له وبين
 القربان مده ولا ندني الشر من الخير وسيل سائل
 هل اكل سيدنا من جسمه وشرب من دمه امر لا والمفسرون

يقولون انه اكل وشرب ويستدلون على ذلك بقوله لا اشرب
 الان من عصير الكرمة حتى اشربه حديثا معكم في ملكوت
 السماء فدل بهذا انه قد شرب ولان جميع ما اتم به على
 الجنس البشري ابتداء هو اولا باستعماله بمنزلة السجاد
 والصوم وان كان غير محتاج اذ كان المبدأ المأخوذ من
 جنسنا للناس وهكذا فعل عند اعطائه جسده ودمه
 فانه لولم ياكل منه لما انسوا الى القرب منه واخذه ولا
 تجاسروا على ذلك وهكذا يرى ما ربوانيس وما رافريسم
 يقول خبر الحياه الموهوب للعالم ليس للملائكه حسب
 اكلوا لكن وسيد الملائكه وتصحيح ذلك انا نرى القس
 المقدس ياكل ولا ثم يعطي ويسأل سايل ويقول ما هي
 الالفاظ التي بها بارك سيدنا الخبز لما اعطاه لتلاميذه
 وتقول المفسرون انها غير مكتوبه سوى ان بركته
 رفعت اللعنه التي حلت منذ اول الدهر وجعلت فيه
 قوه بها تغفر الخطايا واكسبته ابدًا صار به جسده
 وقوم قالوا ان معنى قوله اخذ خبزا وباركه وشكر وكسر
 ودليل

تفسير
 هذا
 يقول انه اكل

ودليل ذلك قول لوقا اخذ خبزا وشكر وكسر واعطاه لتلاميذه
 حتى تصير معنى البركه الشكر ويسأل سايل كيف قال سيدنا
 في الخبز والشراب انهما لحم ودم والجواب انها صار
 كذلك والى الان على المذبح بالقوه الالهيه التي تحمل عليهما
 ولو حتى تكون مخلصين من الهبول ونفوسنا قد حصلت
 في العالم الآخر لشاهدنا بعين العقل التي هي الان كالعميا
 ذلك وبقوله وتناول الكاس وشكر دل على تواضعه
 واعترافه لانيه وانما لنا حتى نلجا الى الله في جميع
 تصرفاتنا وقوله هذا دم الميثاق الجديد ليفصله من
 دم الحيوانات التي كانت تذبح في القتيقه فان الخليقه
 باسرها تخلصت بدم المسيح الممراق على الصليب كما
 ان بدم الذبيحه المذبوحه في الفصح بمصر ورشه على
 الابواب تخلصت الامم الاسرائيليه من الموت وقوله
 بدل اكثر من يريد عوضا عن جميع الناس لغفران خطاياهم
 والفهد الجديد يريد به الامر الجديد ويسأل سايل كيف
 تجاسر التلاميذ لما سمعوه يقول هذا جسدي ودمي ان يدنوا

منه وبأخذه وتقول المفسرون انهم لما شاهدوه اولاً
وقد اكل منه وشرب انسوا فاكلوا وشربوا ويقولون قديماً
ان لم تاكلوا اجساد ابن البشر وتشربوا دمه لا يكون لكم
حياه في نفوسكم ويقولون من اكل من جسي وشرب من
دمي فان له حياه الابد وقوله لا اشرب من الان من
عصير الكرمة الى اليوم الذي اشربه فيه جديداً معكم
في ملكوت السموات يدل به على قرب موته وقلة مقامه
بين الاموات وسرعة عوده اليهم وملكوت الله يريد
بها هاهنا الايام التي بعد قيامته وقوله اشربه جديداً
لان هذا الفصل منه غريب اذ كانت الاجسام من بعد القيامة
لا تحتاج الى اكل ولا الى شرب والمعلل التي من اجلها
اكل من بعد القيامة وبقي اثار المسامير لكيما يصح
قيامته وان ذلك الجسر الذي مات هو الذي قام وبزيت
الشك عن نفوس المتشككين بمنزلة قول توما انت
لم اري موضع المسامير لم اومن ويبعث التلاميذ
على النهوض في الدعوه ببشارته ويقوي نفوسهم
ودليل

ودليل اكله وشربه معهم من بعد قيامته قول فطرس
ان من بعد اكلنا وشربنا معه بعد قيامته في الابركسيس
والا فلا نجعل لا يدل الا على انه اكل معهم لا غير واختلق
الناس في امر يهوذا وهل اعطاه سيدنا من جسده
ودمه كما في التلاميذ ولم يعطيه وماريوا نيس ومارا فريم
يقولان انه شاركه في جسده ودمه ومارا فريم يقول
ان سيدنا قبل ان يعطيه الخبز غمسه في الماء حتى حله
وازال البركه عنه ثم سلمه اليه وبعض المفسرين الغراء
قال انه لم يشركه في جسده ودمه وبين ذلك هكذا
قال لما حصل سيدنا واصحابه في العليه اكلوا الفصح
الناموسي وبعد ذلك جلسوا لياكلوا وعند ذلك قال
سيدنا واحد منكم يسلمني والذي يفسد به معي في القصصه
هو يسلمني واشياء كثيره لم يكتبها سوى يوحنا وقام
وغسل الارجل وعاد الى حاله في كلامهم ولما شاهد
يهوذا لا ينتني قال واحد منكم يسلمني ولما سأل يوحنا
قال الذي اخذ خبزاً وغمسه يعني في الماء واعطيه
يسلمني

واخذ خبزاً وغنمه وسلمه الى يهوذا ولما اخذه يهوذا
 ليريبصر وقام ليلاً من العلية ومضى الى رؤساء الكهنة
 واراهم اياه ليشعروهم بفعله ونقضه الناموس ويقول
 هذا المفسر ان من بعد خروج هذا الملعون من العلية
 اعطاه سيدنا جسده ودمه للتلاميذ وخرج الى جبل
 الزيتون واصحاب الراي الاول يستدلون على انه اعطاه
 من جسده ودمه هكذا قالوا من بعد ما اعطاه سيدنا
 جسده ودمه للتلاميذ قال هايد مسلي على المايده كما قال
 لوقا وتسبيحه قبل خروجه الى طور الزيتون ليعلمنا
 انه ينبغي لنا بعد الشبع ان نسبح الله وكذلك قيل ان تلقى
 الشدايد وبعد ان تتناول القربان ولا تبادر بالخروج
 وميشل سائل لير ليرقم بالعليه بكانه ليؤخذ منها
 وتقول المفسرون انه فعل ذلك حتى لا يقع هيح في المدينة
 فخرج الى جبل الزيتون خارج المدينة وليما يشهر نفسه
 ولا يتقدر انه استتر ولختبى وقصد الموضع الذي
 يعرفه يهوذا ايضا ويوحنا يقول انه خرج مع تلاميذه
 الى

الى عبر بحيرة قدرون التي هي بستان ويهوذا كان يعرف
 الموضع لان مراراً كثيره كان يجتمع فيه مع تلاميذه وينبغي
 ان نعلم ان من بعد الخروج من العلية جاء الى جبل الزيتون
 ومضى منه الى البحيرة اذ كانت تدعى بهذا الاسم والعبير
 هو الموضع الذي يعبر منه من هذا الجانب الى الجانب الاخر
 وهذه المواضع باسرها كان يهوذا يعرفها لانه كان يجتمع
 معهم فيها للصلاه والتعليم وقوم قالوا ان كل الذين
 في هذا الموضع متناقضون وذاكر ان يوحنا يقول انه خرج
 الى بحيرة قدرون الموضع الذي فيه البستان ومتى
 قال ان المخلص جاء مع تلاميذه الى موضع يعرف بجديسا
 والمفسرون يقولون البستان المتصل بحيرة قدرون
 كان يدعى كديسان وقوم قالوا انه خرج من البستان
 الى موضع يعرف بكديسان ومع هذا يسقط الخلاف
 والعلمه التي من اجلها اختار الخبز والشراب من دون
 الاشياء كلها لانها اقوات الناس ولسهولة وجودها
 ولان الخبز تيم الحياه وبالشراب مسرة الحياه

ولكيما يقع التصور لاختلاط جسمه باجسامنا فيهذب
اجسامنا ونفوسنا بالطهارة ويكون اختلاطه بنا
مظهر لنا وقال هذا جسدي ودمي ولم يقل هذا مثالي
ليعلمنا ان قوة الهيبة احلها على ذلك الخبز والشراب
وحتى لا يتصوروا انه مثل فلا نعتقد اختلاطه بنا
في الحقيقة فما زالت صورة الملك تدعى الملك وتسمى
دمه الميثاق الجديد لاشعارنا بابطال ماء الحيوانات
المقربة وقوله اشربه معكم جديدا اي على وجه ليس
هي هذه لكن على وجه عجيبه لمصلحتكم لا لاني محتاج
اليه لكن لتحقيق القيامة في نفوس التلاميذ
قال متى الرسول فعند ذلك قال لهم يسوع انتم باجمعكم
تغفرون بي في هذه الليلة قد كتبت اني اضرب الراعي
فتبتد كباش غنمه فاما من بعد ان اقوم فاني اسبقكم
الى الجليل فاجاب الصفا وقال له ان تغدربك كل احد
فانا قط لا اغدربك قال له يسوع حقا اقول لك
ان في هذا الليل قبل ان يصتقع اليك تحدي ثلاث
دفعات

٢٨

٣٠٥

دفعات قال له الصفا ان اصر الى الموت معك
لا اكفرك وكذلك قال جميع التلاميذ ايضا وقال
المفسر بقوله لهم انتم كلهم تغفرون بي في هذه الليلة
اذا شاهدتم ما يحل بي دل على علمه بما سيكون وعلى ضعف
قوة التلاميذ وقلة صبرهم على الشدايد وشتان بين
حالمهم عند صلبه وبينها بعد صلبه وقيامة فانه صبر
بعد صلبه اسلموا نفوسهم للقتل بسببه وهذا القول
قاله اما وهو يصعد الجبل او عند حصوله في البستان
واحضر النبوة الدالة على تفرقهم ليحتمل على اذنان النظر
في الكتب وليبرهيم انه بايثاره هوذا يصلب وحتى لا
يقاوموا اليهود فيما ياتوا به اليه كما فعل سمعون في
قطع الاذن وحتى يبرهيم ان تفرقهم قد تقدم ذكرنا النبي
وانذريه والراعي يريد به تلاميذه وغمه تلاميذه
وقوله من بعد قيامتي اسبقكم الى الجليل لعلمه بانهم اليه
يهربون خوفا من اليهود وليذكر لنا الموضع الذي فيه
يصلب ويموت فيه يقوم فاما قول سمعوني لا اغدربك

وان غدر كل انسان اساءه فيه من وجهين احدهما انه
افتخر وميز نفسه من باقي رفاقه والآخر انه عاند قول
المسيح القائل انتم كلكم تغدرون لي في هذه الليله
وقول النبي ايضا وما ريو انيس يقول انه كان ينبغي له
ان يقول عن الجماعه للمسيح اعنا حتى لا نتفرق عنك
او عن نفسه يقول اعني حتى لا اغدر بك ويقول صار
يو انيس لهذا تركه سيدنا حتى يكفر به لكيما يدوي هذا الداء
منه ويبريه مصرعة العجب وقبحها وقوم قالوا انت
سمعون لم يقل هذا على طريق العجب لكن لسلامته ما قاله
ولا لتهابه بحجة سيده ومعنى قول سيدنا له في هذه الليله
قبل ان يصقم الديك تكفري ثلاث دفعات معناه
هو انك لست كباقي التلاميذ تغدر ولكن تكفري في
ثلاث دفعات وليس بعيدا لكن في هذه الليله
ولم يكن غرض المسيح في ذلك اكثر من ان يرى سمعون
ضعف البشرية وقول سمعون له ان امت معكم لئلا تكفر
بك صحيح لان هذا في اعتقاده ولم يضمن سواه وجميع
التلاميذ

التلاميذ قالوا مثل قوله ولما احب ان يريهم مبلغ قد تم
وقوتهم وانه مع تخليته لهم لحظة يتركونه ويهربون
قال ما هو مسطور في لوقا يا سمعون ان الشيطان يبذل
ان يغربلكم كالحنطة ومعنى هذا ان الشيطان يظن بكم
انكم كباقي اليهود في اعتقاد الشر في يستغزكم ويطمع في
اخرا فكم عني ويتقدر انكم كالاخرى معي ويسلني تخليته
واياكم وانا افضل ذاك قليلا ليعلم ان ما تفعلونه هو من
ضعف البشرية وليس هو عن بغض لي وليس هذا هو
اول سؤال الشيطان لسيدنا بل ساله ايضا في وقت
دخوله في الخنازير والعله التي من اجلها قال لسمعون
وحده انتني طلبت بسببك الا تنقص ما تنك لاجل
كفره به وقال طلبت لان الزمان الذي كان بسبب له
يليق بالكلام بحسب الناسوت والبرليل على ان المسيح
بارادته صلب من قبل ذكره الصلب للتلاميذ دفعات
ومن قبل ان اليهود ارادوا اخذه دفعات ولم يتمكنوا
ومن انه اقام الميت وعمل الايات والمجرات وخلص الغير

ومن قوله انا مسلط على نفسي ان اتركها واخذها ومن
قبل مضيه بعد الاكل الى الموضع الذي كان يهودا يعرفه .
ومن قوله للتلاميذ قوموا بنا لنطلق فقد بلغ مسلمي .
ومن الايات التي فعلها عند الصلب ولو قال يقول ان
سينا قال للتلاميذ لما ارسلتكم بلا اكياس ولا شيء
اأعوزكم شيء قالوا له لا . ومعنى ذلك هو انني حين بعثتكم
اولا لدعوة بني اسرائيل اصحبكم قوتي وارعتكم حتى
جرت اموركم على السداد والان فينبغي ان تأخذوا نفوسكم
لاني مفارقكم وهذا فعله ليشعرهم بمقدار قوتهم وان
عنايته متى لم تكن معهم هل كوا . وقوله من لم يكن له
سبق فليبع ثوبه ويبتاع سيفاً ليرد به المقاتله .
لكن باشعارهم بانهم يحتاجون ان يتيقظوا ويتنبهوا
مع تخليته اياهم الى حد لا شيء بعده ويعلمون ان القوه
التي كانت لهم اولا والتي تكون من بعده من جهته .
وقوله مع الائمة اعد يريد مع اللصوص والتلاميذ
لانهم لم يرفعوا عرضه في السيوف قالوا عندنا سيفين .
فقال

فقال فيهما كفاية ولو كان غرضه القتال لما قال ذلك .
ويتشكك متشكك ويقول من اين كان للتلاميذ سيوف .
وما ريو انيس يقول انها السكاكين المعده للفتح ولما
علم التلاميذ بصورة ما يحل بالسيد اخذوها معهم
ليدافعوا عنه . قال متى الرسول
حينئذ اتى يسوع معهم موضعاً يدعى كرسامان وقال ٢٠٩
للتلاميذ اجلسوا ها هنا ريثما امضي واصلي .
واصطحب الصفا وابني زبدا اثنيهما وبدأ يقيم ويكتئب
وقال لهم حزنت حتى الموت البثوا لي هاهنا واسهروا
معي وبعد قليلاً وخر على وجهه وكان يصلي ويقول
يا اية ان امكن فليجزي هذه الكاس لكن ليس كما اشاء
انا لكن كما الذي تشاء انت . وجاء الى تلاميذه فاصابهم
نياماً فقال للصفا اهكذا لم تقيدوا ان تسهروا ساعه
واحدة معي فاستيقظوا وصلوا حتى لا تدخلوا
التجربه الروح مستعد والجسد مريض ثم انطلق
دفعه ثانياً وصلى وقال يا اية ان يمكن ان تجوز هذه الكاس

الا ان اشربها فلنكن ارادتك فاني ايضا فوجدتم وهم
راقدين لان اعينهم كانت ثقيله فتركهم ثم مضى يصلي
معه ثالثه واعاد القول بعينه ووافي اذ ذاك الى
تلاميذه فقال لهم اقدوا الان واستريحوا فقد بلغت
الساعة وابن البشر يسلم في ايدي الخطاة فقوموا
نمضي فذلك السلم لي قد بلغ قال المفسر جسد سامان
هي التي يدعوها يوحنا البسيقيه واجلاسها للتلاميذ
مفردة اوقت صلاته اما لانه اعتاد الخلوه وقت
الصلاة اولانهم لم يكونوا يمارقونه بته والعله التي
من اجلها اخذ الصفا وابني زبدى حسب من التلاميذ
لانهم كانوا قد شاهدوا مجده يوم التجلي وشاهدوا
اقامته بنت يوارش فلم يغش عليهم التغير عند مشاهدته
وهو يصلي حتى لا يموت وترك الباقيين ليلا يشاهدوا
ذلك فتنكسر حميتهم في محبته اذ اراوه وهو يفرغ من
الموت ولوقا يقول انه بعد منهم كرمية حمر ومتى ومرقس
يقولان وبدا يقلق ويتغير ويصعب عليه وقال للتلاميذ
صاقت

صاقت نفسي حتى الموت ولوقا يقول وتراى له ملاك
يشجعه ومع فرعه كان يدير الصلاة وكان عرقه بمنزلة
غبيط الدم ويوحنا يقول لها نفسي قد اضطربت
والمفسرون يقولون ان كل واحد من التلاميذ اخبر بحال
من احواله فلوقا اخبر بفرعه وجزعه وهما العله في
تغيره ومتى ومرقس خبرا بتغيره حسب ويوحنا اخبر
بما عرض له من التغير وهو اضطراب نفسه ويسئل
السايل هل المسيح فرغ من الموت حقا ام لا والمفسرون
يقولون انه لم يفرغ في الحقيقة ويستدلون على ذلك
من انه قد كان قادرا ان ينزل ويهرب كما فعل دفعات
والا يمتضي الى الموضع الذي لم يعرفه يهوذا ومن انه بايثاره
اسلم نفسه كما بيتنا قديما ومن قوله انا الراعي الصالح
والراعي الصالح يبذل نفسه عن غنمه ومن قوله لليهود
انقصوا هذا الهيكل وانا اقيم في ثلثة ايام ومن
قوله ان هذه القليل لا تعطى الاية يونان النبي
ومن قوله انا البعث والحياة ومن قوله لتلاميذه

دائما انني اصلب واموت واقوم بعد ثلاثة ايام ومن
 تشجيعه للتلاميذ وقوله لانزعوا من الذين يقتلون
 الجسد ومن علم بالخيرات التي ينتجها موته من الخلاص
 واهلاك الشيطان ومن زجره لسمعون وقوله انطلق
 الى وراي لها الشيطان ويسئل سائل فلم تغير
 واضطرب وسال ان يعنى من الموت والمفسرون
 يقولون ان ذلك لعدة اسباب احدها حزنا على اورشليم
 واهلها الذين قد ابادوا نفوسهم بشهواتهم ولم يلتفتوا
 اليه ولا احبوا الحق وكانوا الشعب المخصي بالله
 اذ كان الراعي وهم الغنم وتبده الغنم يصعب على الراعي
 وهذا مثال قول التوراه ان الله صعب عليه ما فعل
 آدم بنفسه والاخر لكيما يحققنا سوته وانه بشري
 حقا والثالث لكيما يعلم التلاميذ ان لا يفتخروا
 بالايد التي تحصل لهم ويذكروا طبيعتهم البشرية
 المستحيله المتغيرة والرابع لاجلنا وبسببنا لانه
 يحمل خطايانا باسرها ففعل ذلك بما لا بسبب نفسه
 فانه

(١٢)

فانه لا خطيه له ودليل ذلك قوله من منكم يوتخي
 على خطيه وقول فو لس اشبهنا في جميع الاشياء سوى
 الخطيه وقول النبي ان الله حمل خطايانا كلنا وقول
 يوحنا هوذا حمل الله المتحمل خطايا العالم وينبغي ان
 تعلم ان تصرفات ربنا المسيح تنقسم الى اربعة اقسام
 الى الطبيعيه بمنزلة كونه من جسد ونفس والجلبه
 تسعة اشهر والى الناموسيه بمنزلة اختتانه وتقريبه
 القرابين والتدبيريه الظاهر من امرها انها طبيعيه
 بمنزلة ما جاع وعطش بعد صومه اربعين يوما ونام
 في السفينه وفتح عند الصلب فان هذا بسببنا ففعله
 ليحققنا سوته فتانس به ونفعل مثل افعاله بقدر
 الطاقة وليريد فعله خيالا لكن بالحقيقه سوى انه بشوته
 وايتاره لاعنى اضطراب وفتح مثلنا والرابع على طريق
 المعجزه بمنزلة ما حمل به من غير رجل وولد وبثولته
 السيده على حالها وغير ذلك والدليل على انه بايثاره
 سلط الخوف على نفسه للعله التي قلناها لاننا شاهدنا

من فزع من الموت إلى حد يصير به عرقه مثل غبيط
الدم وينبغي أن تعلم في الجهاد الأول سلط المسيح
الشهوه على نفسه بقوله اخذ لك جاع ليطلع الشيطان
في جهاده حتى يقهره ففي هذا الجهاد سلط الخوف
والجزع على نفسه ليظن الشيطان به انه يهرب فيقرب
اليه ثم يغلبه وفي النقل الحق لا يبق يقول وكان في
جهاده يصلي كثيرا وكان عرقه مثل نقط الدم الساقط
على الارض وينبغي أن تعلم ان العرق كان علامة العقاب
في آدم الاول بقول الله ان بعرق جبينك تاكل الخبز
وبعرق المخلص كان الخلاص من مرض الخطية وماذا
يقول الذين دعوا الجوهرين والقنومين في هذا
الفصل اثنى العرق والغرز كان بجوهر وقنوم الله
تعالى عن ذلك امر الجوهر وقنوم الانسان فان قالوا
الجوهر وقنوم الله فقد الحدوا وان قالوا الجوهر
وقنوم الانسان فالمسيح جوهران وقنومان وهذه
طريق لا بد لهم من سلوكها (حاشية) الذي تقوله
اليعقوبية

اليعقوبية ان اختلافا الصفتين بجهتين لا يوجب
عدم اتحاد الموصوفين فالعرق وما اشبهه لاحق بالمسيح
الواحد الاله المتانس بما هو انسان لانه بالاتحاد ذات
واحدة متقومه من ذاتي الاله والانسان ولان الحقيقة
النوعية توصف بما هو صفة لجزؤها وبعبارة منهم
كان وقت الصلاة ليربهم ان الغرض في الصلاة ليس
هوراء الناس وبعبارة قليلا ليسمعوا ما يقوله فيكتبونه
ويوليايوس نياقز ويقول ان يوحنا قال ان يسوع
كان في البسيطين مع تلاميذه ويقول لوقا بعد منهم
بمقدار رمية حجر ومتى يقول انه اخذ ابني زبدى وفطرس
وبعد ويزعم ان هذا يناقض وليس الامر على ذلك فان
الثلاثة صدقوا ولا يصعد مع التلاميذ الى الجبل ودخل
الى البستان وثانيا اخذ ثلثه وقال لهم ضاق صدري
الى الموت وبعد ذلك ترك هؤلاء بمقدار رمية حجر
ومضى للصلاة وفي قوله يا ابي ان جاز اجزعتي هذه
الكاس لكن لا تكون ارادتي لكن ارادة نك يثار اربعة شوك

الاول منها ان المسيح صلاً كالاحتاج المنخل (اي ضعيف)
والثاني انه لم يعرف هل يمكن ان يجاز كاس الموت عنه ام لا.
والثالث انه استعفى من الموت والرابع ان ارادته وارادة
الاب لم تكن واحدة والعلة في الصلاه لم تكن للحاجه
لكن ليعلم التلاميذ ان يعتضدوا بالصلاه في اوقات
الحاجه وفي اوقات الشدايد ولا يدخلوها بايثارهم
لكن اذا ظهرت استعانوا عليها بالصلاه. وليركاته
انسان في الحقيقة (العباره اليعقوبيه ليحقق تأنسه)
وحتى لا تقول اليهود على سبيل الاعتذار انا لم نصلبه
نحن لكن هو بايثاره تقدم الى الصليب ولكيما يسطع
الشيطان في نفسه فانه لو راه مقدماً على الصليب
من غير فزع لكان يستريب بانسانيته والعلة في
سؤاله اجازة الكاس واستعفايه من الموت لكيما
يظهر تأنسه ويحققها (العباره اليعقوبيه يظهر
تأنسه ويحققه) والا فلو قد قطع بانه لا محاله
يصلب ويقوم بعد ثلاثة ايام بقوله ابن البشر يصعد
الى

الى اورشليم ويسلم الى عظماء الكهنه والاحبار
ويدينونه ويصلبونه وفي اليوم الثالث يقوم والشك
الرابع الموجب للارادتين حله يجري على هذا السبيل
قول سيدنا المسيح لا تكون ارادتي لكن ارادتك تعديره.
لا تكون ارادة الطبيعه البشريه المايله الى الشهوات
والقليله الصبر على الشدايد بسبب الحق لكن ارادتك
التي هي وارادتي واحده فان سيدنا المسيح في ذلك الوقت
اقام نفسه مقام الخليقه باسرها لانه يحمل خطاياها
كلها بنفسه والدليل على ان ارادتهما واحده قوله
في موضع اني لمرات من ارادة نفسي وفي موضع اخر
اني لا استطيع ان افعل شيئاً بارادتي ونوم التلاميذ
كان لعلتين احدهما مضى اكثر الليل والثانيه الكابه
التي كانت اشتملت عليهم وقوله للصفا لم تستطيعوا
ان تسهروا معي لحظه واحده توبيخاً لهم واعلامهم
ضعف قوتهم وان ضامهم ان يبذلوا نفوسهم معه للموت
كان كلاماً اذ كانوا لم يسهروا معه لحظه وتخصيصه

في النداء لفطرس لاجل ما سلف من قوله اني ان مت معك
لا اكفر بك وقوله انتبهوا وصلوا حتى لا تدخلوا التجارب
دل على نومهم وعلى تيقظه لهم بان يرمثوا الصلاة عند
الشدايد ويتشكك متشكك ويقول فليكن لهم يصعدوا
وبعض المفسرين يقول ان الكابه التي كانوا فيها
اشغلتهم عن الصلاة وايضا فافهم تحيروا ولم يعلموا
ما يقولون ان دعوا الاب وقالوا خلص المسيح ابنك ولا
تسلمه الى الموت المودي الى خلاص العالم كان في ذلك
قباحه وان قالوا اسلمه للموت كان ذلك اقبح وان سالوه
وقالوا ايها السيد لا تسلم نفسك او اسلم نفسك للموت
استهجنوا ذلك فامسكوا (حاشيه) تاويل بعض المفسرين
ان هذا القول كان لفطرس وهو اولي هذه وقوله الروح
مستعد والجسم مريض يريد بالروح النفس ومقدس
يقول الروح موثره ومستعد واستعداد النفس لانها
قاهره لجميع الشهوات وكراهة للجسم لانه غير موثر
للالامر الجسديه وصلاته في الرفعه الثانيه خالفت
لفظ

لفظ الرفعه الاولى وان كانت في المعنى واحدا فانه
قال في الرفعه الثانيه ان لم يكن ان تجز هذه الكاس
الا بعد اشربها فليكن مرادك والعله التي من اجلها
لم يثبتهم في الرفعه الثانيه كما فعل في الاولى لعله
بضعفهم وانهم لم يتيقظوا من عتابه لهم في الرفعه الاولى
وصلاته ثلاث دفعات لان العدد الثلاثي كامل وايا
هي الكلمه التي قالها وكررها وهي يا ابي ان تجاز فليجز
عني هذه الكاس ويقول من بعد الصلوات الثلاث
اضطجعوا واستريحوا اشعرهم بانهم غير محتاج الى
معاونتهم وان الامر قد بلغ ويقول ان الساعه قد
بلغت وفي موضع اخر لم تبلغ ساعتي يعلم ان تسليمه
نفسه بارادته وانه عارف بالخفايا والمزروعات كما
قال يوحنا ان المخلص عالم بجميع ما يطوي عليه
وبقوله ان ابن البشر يسلم بايدي خطاه دل على انه
لم يستحق الموت ولكن بحبث نيات اليهود فعلاوبه
ما فعلوا وقوله لننتلق يثل المفسرون عنه

الى اى مكان قال مخلص الكل قوموا لننطلق ومن اى
مكان ويقولون من المكان الذي كان يصلي فيه الى
المكان الذي كان يهودا يعرفه وقوم قالوا انه قال
لا ينبغي ان نتوقع ليهودا وجميع الظلمه الذين معه
بل ينبغي ان نقوم لنستقبلهم وقوم قالوا انه قال
قوموا بنا ننطلق من الارضيات الى السماويات
وبقوله قد بلغ مسلي دل على علمه بالاشياء التي
دهتمه ولحقته ٢١٠ الفصل الخامس والستون
قال متى الرسول وبينما هو يتكلم اذا هو يهودا المسلم
احد الاثني عشر قد جاء ومعه جمع كبير بسيوف
وعصى من جهة عظماء الكهنه وشيخه الشعب وكان
يهودا المسلم اعطاه علامه وقال اكل النقي قبل هو
اياهم خذوا وفي الحال نامن يسوع وقال له سلام
يا عظيمي وقبله فقال يسوع عليك بما جئت يا رفيق
عند ذلك تقدموا قبضوا على يسوع واخذوه واذا احد
اوليك الذين مع يسوع مديده وانتضا سيفا فضرب
عبد

عبد عظيم الكهنه فقطع اذنه فقال له يسوع عند
ذلك اعد الصمصامه الى مكانها فان جميع اوليك الذين
اخذوا السيوف يموتون بالسيوف او تظن اني لا اقدر
ان اطلب من ابي ويقم لي اكثر من اثني عشر ربوه من الملائكه
وكيف تم الكتب ان هكذا ينبغي ان يكون وفي تلك الساعه
قال يسوع للجمع كانكم على امر خرجتم بالسيوف والعصي
لتاخذوني كل يوم كنت جالسا معكم في الهيكل اعلم
فما اخذتموني وانما كان هذا لتكمل كتب الانبياء وحينئذ
تركه التلاميذ كلهم وهربوا ٢١١ قال المفسر لوقا يقول
وبينما هو يتكلم حتى وافى جمع كبير ويهودا احد الاثني
عشر قدماه ومرقس يقول جاء يهودا احد الاثني عشر
وبهذا تحقق قول سيدنا بان مسلي قد بلغ وخرج كلامه
الى الفعل وقوله واحد من الاثني عشر ليلا يسلبونه
وتبته وان كان تخطا الى الخطا واستخار بيع السيد
المسيح بالثلث البخس والعالم لم يستحق ان يراه وليعلم
انهم كتبوا كل شيء كما جرى وقول مرقس يهودا الاسخريوطي

ليفصله من يهوذا بن يعقوب وسخريوط هي مدينه ومتى
يقول كان مع يهوذا اجمع كبير من جهة عظماء الكهنة
ومشايع الشعب ومعهم سيوف وعصي ويوحنا يقول
ان يهوذا استصحب رجاله من قبل عظماء الكهنة
والمعتزله وجاء بمشاعل وسلاح هذا الفصل لا يليق
باصحاب الناموس لكن بالمتجا وزري الناموس ولوقا
يقول ان عظماء الكهنة والمشايع جاؤا بسيوف وعصي
وفعلوا هذا اما لنقصان عقولهم ولظنهم بان مع المختص
منتقد يقاتل والمشاعل استصحبوها لان الوقت كان
ليلا ويسئل السائل عن الغايه التي من اجلها سأل
اليهود يهوذا ان يسلم اليهم وهو طول زمانه متردد
يفعل الايات ويعلم العلوم وقوم قالوا العلمهم بانه
يمكنه ان يقلب شخصه كما يشاء او يخفيه كما يوشع
وتلميذه اعرفيه منهم ما استرشدوه في اخذه ودليل
ذلك قول يوحنا انه خرج اليهم وقال لمن تلتسون
فقالوا ليسوع الناصري فقال انا هو ليس لانهم لم يعرفوه
اذ كان

اذ كان معهم من المصاييح ما فيه كفايه ولوقا يقول
ان يهوذا التمس فرصه ليسلمه يريد وقتا لاجمع فيه
عنده وقوم قالوا ان اصحاب الشرط الذين فسدوا اخذه
لم يعرفوه فقاد تضر الضروره الى يهوذا ليعرفهم وقوم
قالوا احتيج الى يهوذا ليقوم لهم العذر ويقولون ان
كان تلميذه اسلمه فلم يفعل هذا الا لما عرفه من شره
والعله التي من اجلها جعل يهوذا علامه فيما بينه
وبينهم القبله لا غيرها من كلام وما جرى مجراه لظنه
انه يخفي عن سيدنا فعله حتى يظن به انه محب في الحقيقه
هذا مع معرفته زمانا طويلا به ويعلمه بالخفايا والعاده
جرت للتلاميذ بان من ردتهم من البعد يتقدم فيقبل
سيدنا والقبله التي تبرع بها يهوذا كانت قبله غش
لاقبله الكرام وقوله له رب لم يكن قولاً جميلاً وذاك
ان عظيمه في ذلك الوقت كان الشيطان ولم يكن سيد
الكل ويسئل السائل ويقول مع معرفه مختص الكل
بنية يهوذا لم يمكنه من تقبيله وتقول المفسرون

انه تركه ورأيه ومع حريته فعله ان يستحي وينتحي
 واستعمل معه طريقة الاحتمال كما يستعمل مع سائر
 الخطايين ولكنما يرى انه لم يفضله لاجل اسلامه اياه
 لانه امر بان يحب لاعداينا ويوليانوس بنا قرض ويقول
 لم يكن غرض يهوذا ان يسلمه بل ليخفيه والا فالجماعه
 هو معها الزمان كله في الهيكل كيف كان يخفي عليها
 والجواب ان اكثر الجمع الذي ياد رلاخذه هو الشرط
 وهو لاء كانوا خدوم ملك غريب ليس من اهل اسرائيل
 ولم يكونوا يحضرون الهيكل فلماذا احتاجوا الى مرشد
 يرشدهم فمعلوم من هذا ان قبلة يهوذا لم تكن لخير
 بل لشر وقوله على هذا حيث ايها الصديق اي تبطن
 الغش وتظهر الصداقه وهذا فعله سيدنا ايضا لتوبيخ
 يهوذا ونجوه عن فعله ولوقا يقول ان سيدنا قال له
 يا يهوذا بقبله تسلم بن البشر اي تبطن له ما ينظر
 ثم تظهر الطاعه فتسلمه بها وكان غرض سيدنا في هذا
 القول اعلامه انه لا يخفي عليه شيء من اعتقاده
 ويوليانوس

ويوليانوس بنا قرض ويقول ان هذين القولين مختلفان
 واختلافا فيما يدل على بطلانها ونحن نقول وان اختلفا
 في اللفظ فعناهما واحد وذاك انهما يتضمنان توبيخ يهوذا
 على فعله المبطن القبيح والمظهر المجمل ومتى اظهر القبلة
 والتوبيخ عليها في كلامه ولوقا افصح بها وتقدمهم
 اليه ووضعهم ايديهم عليه واخذه كان بايثارة لانه
 قد كان تم تدبيره ولم يبق سوى الصلب والموت والقيامة
 ومتى يقول ان واحد من الذين مع المخلص مديده وجود
 السيوف وضرب عبدا لعظيم الكهنه وقطع اذنه ويوحنا
 يفصح باسم الفاعل ويقول انه شمعون والعبد اسمه صالح
 واستصحابا لتلاميذ سيوف معهم لانهم لم يعرفوا معنى
 قول السيد اعدوا نفوسكم اسياق والخوفهم ومحبتهم
 معاونة معلمهم والعلة التي من اجلها اقدم سمعون
 على هذا الفعل مع وصاة سيدنا له بالاحتمال والتبريك
 للاعداء لاجل فيض محبته له وتصوره ان الانتقام له
 من الواجبات ولانه لم يفهم معنى قول السيد في اعداد
 السيوف

ولانه ما كان كل فيعمل بالوصاية والا فبعد نزول الروح
استعمل وصايا سيد الكل عن اخرها ويسئل سائل لم يقطع
سمعون اذن العبد من دون جميع اعضائه وتقول
المفسرون ان اعتماده كان ضرب رقبة لكن التدبير
الالهى ازال ^{يد} عن الرقبة الى الاذن لشين احدهما
صم اذان الشعب عن اقاويل الانبياء ومخلص الكل
فوقع العقاب بالعضو المخطي والآخر لعلامة عبوديتهم
الى الابد للشيطان والخطية اذ كانوا لم يقبلوا قول
مخلص الكل لان السنة كانت تامر ان يخير العبد في
وقت تحريره فان لم يختز فلتقطع اذنه ليكون ذا ك
علامه له ويعلم ذلك من ان الاذن المقطوعه كانت لعبد
رئيس الكهنه لا اذن انسان من الشرط ووضع يوحنا
اسمه لعظم الايه التي فعلها سيدنا من رد الاذن الى
موضعها ومكافاة هذا الشخص لسيدنا في وقت صلبه
هو انه تولى ضرب فكه ولو قال يقول ان التلاميذ
سالوا مخلص الكل وقالوا انصر بهم بالسيوف لانهم لم يقيموا
قول

قول سيدنا المسيح ان من ليس له سيف فليبع ثوبه وليبتع
سيفا ويقول سيد الكل لسمعون اردد السيوف الى غمده
دل على ان الجهاد عن الحق لا ينبغي ان يكون بالسيوف
الجسمانية لكن بالالهيه وهي الاحتمال والاعضاء والمبا
في الواجب ومع قول سيدنا له رد السيوف الى موضعه
لم يشاهد بعد ذلك مستعملا له ويوليانوس يعنف
بطرس على اقامه وتجاسره والمفسرون يقولون له
انك ضللت وتحيفت وذاك ان فطرس لم يكن كمل وكان
اكثر استعجاله سنة العدل وهي تامر ان يكافح اصحاب
السيوف بالسيوف وتوخذ العين بالعين وايضا فان
جهاده كان بسبب معلمه وغيرته ابرزها بسبب الحق
فما ينبغي ان يسمى فتجاسرا ويوحنا يقول ان سيدنا بعد
ذلك قال لفطرس اترك الكاس التي اعطاني لا شربها
ليرى بذلك ان بايثاره يسلم نفسه وقوله ان الذين
اخذوا السيوف بالسيوف يموتون يريد به ان هولاء الذين
اقدموا على اخذ السيوف وبادروا الي بالسيوف يموتون

من يد ملك الروم الذي يرد عليهم يعني اسفسيانوس
وطيطوس ولده وقوله لشمعون اتظن انني لا اقدر ان
التمس من ابي فيقيم لي اثنا عشر ربوه من الملائكة لكن حتى
يتم ما هو موجود في الكتب اعلاما لشمعون انه قادر
على استدعا اثني عشر ربوه من الملائكة وانه مستغن
عن معاونته لان بايثاره يسلم نفسه وببشل سائل
ويقول لمرثيقل لشمعون انني استدعا اثنا عشر ربوه
من الملائكة وقال اطلب ذلك من ابي ونقول المفسرون
لان التلاميذ لم يكونوا تحققوا الهية وبالا من براؤه
وقد اشتد عليه الموت وعرق عرقا كنقط الدم فعذر
ان ينسب ذلك الى نفسه ليلا يشك فيه وينسب ذلك
الى ابيه ليقنعهم ويجعل ذلك سببا لتصديق القول
وقوم قالوا اذا كان ملكا واحدا في زمان سنحاريب قتل
مايه وخمسه وثلاثين الفا انسانا فما الفايده في استدعا
هؤلاء الملائكة باسره لقتل عدد يسير من الناس
وتقول المفسرون ان سيدنا لمرثيقل ذلك من اجل نفسه
لكن

لكن ليشجع التلاميذ الذين كانوا قد خاروا من الفزع
ولهذا ضربهم بقارعة الكتاب وقال لا ينبغي ان تقدموا
على المجاهده بسبيي لئلا تقاوموا الكتب ولوقا يقول
ان سيدنا تقدر الى الاذن المقطوعه وشفافها وتغسيد
المفسرون لذلك اسبابا كثيرة ليري انه خالق الاشياء
الطبيعية وان مجيئه كان ليصلح لا ليفسد وليوقفهم على
قدرته وانه للخير يجب حسب وليعلم الذين راموا صليبه
انه بايثاره اسلم نفسه وليعلمنا ان نحسن الى من يسي
الينا ولكيما يسكن قوتهم عن التلاميذ وقوله كما يخرج
الى اللص خرجتم على لتأخذوني بالسيف والعصي وانا
معكم في كل يوم في الهيكل اعلم ولما تأخذوني لتوبيخهم
واعلامهم انه بايثاره اسلم نفسه في الوقت الذي يجب
لا باجتهادهم اخذوه وقوله ان ذلك كان لتتم كتب
الانبياء اعلاما لهم انه متم السنه وهم ناقضين وهدم
لها وانه من اجل ذلك ورد العالم وليشجع التلاميذ
ولوقا يقول لكن هذه ساعتكم وسلطان الظلمه وسلطان

الظلمه يريد به سلطان الشيطان وساعتكم يريد بها
الوقت الذي اخذوه فيه والى حين قيامته ومن بعد
يبطل هذا السلطان ويغلب سلطان الحق ويشل ساييل
لهم تركوه التلاميذ من بعد وهربوا وهم عند اخذه صبروا
ومن بعد سمعوا كلامه انسرفوا فقوم قالوا صبروا في
وقت اخذه ليجاهدوا عنه فلما راوه انه بايثاره يمضي
وليتم كتب الانبياء علموا ان هذا شيء لا بد منه فتركوه
وانصرفوا وتمت نبوة زكريا اضرب الراعي وتنبئ غنمه
وقوم قالوا انهم هربوا خوفا من الموت لان القوه الالهيه
لم تكن حلت عليهم على التمام ^{٢١١} قال متى الرسول
واوليكم الذين اخذوا يسوع حملوه الى قيافا عظيم الكهنه
حيث كان الكتبه والشيوخ مجتمعين فاما سمعون الصفاء
فكان يمضي وراه من البعد الى دار عظيم الكهنه ودخل
فجلس مع الشرطه اخلا لينظر المنتهى قال المفسر
يوحنا يقول حملوه الى حنان وشرح اشياء بعد ذلك
لم يكتبها متى ومنذ وقت اخذ التلمذ والى وقت صلب

كان

كان اليهود يطوفونه وينقلونه من موضع الى موضع
لامتهانه ولكيما يروا غلبتهم له والمواضع التي طرقها
سيدنا في ليلة الصلب ويومه هي هذه مع خروجه من
العليه وفي جبل الزيتون ومن بعد ذلك الى بسيتين
قدرون والى جد سامان واخذ وحمل الى دار حنان كما
قال يوحنا ومن بعده الى قيافا ومن بعده الى المجامع
ومن عندها الى فيلاطوس ومن عنده الى هيرودس
ومن ثم الى رواق فيلاطوس ومن ثم الى المجامع وفيه
صلب واذا استقروا التلاميذ (اي بشارات الانجيليين)
باسرهم عرف صحة ذلك والعله التي من اجلها حملوه
الى قيافا والى جماعة الكتبا والمشايخ لانهم هم استدعوه
وحتى لا يفعل به شيء الا بقولهم وحتى يهجر في امره
بانه قد ادخل دار الحكم وحكم عليه بالصلب وحقا ان
ذلك الحكم ملو من الجور والمحاباه وانظر الى ما فعل
الكهنه سهروا الليل كله لمحبتهم قتله وعطلوا الفصح
عن وقته ولحجة سمعون لم يهرب مع باقي التلاميذ

ولفزع ما صحبه من بعيد وقوله ودخل وجلس مع الشرا
ليبصر النهاية اي لينظر نهاية حكمه والى ما ذا ينتهي

الاصحاح الحادى والعشرون

٢١٢ قال متى الرسول واما عظماء الكهنه والمشيخه واجماعه
باسرها فكانوا يلتمسون شهوداً على يسوع لكي يميتوه
ولهم يجدوا وحضر كثيرون من شهود الزور وتقدم باخه
اثنان يقولان ان هذا يقول انني مقتدر لانقض هيكل الله
وابنيه الى ثلثة ايام فقام عظيم الكهنه وقال له
الاتجيب عر عن شئ ما الذي يشهد هؤلاء عليك
وكان يسوع صامناً فقال له عظيم الكهنه اقهر عليك
بالله الحي لتقول لنا ان انت المسيح بن الله فقال له
يسوع انت قلت واقول لكم ان منذ الان ترون بن البشر
جالساً عن يمين القدره وانتبا على غمام السماء عند
ذلك شق عظيم الكهنه ثيابه وقال قد افترى فلماذا
نطلب شهوداً الان قد سمعتم افتراه فما الذي ترون
فاجابوا وقالوا انه لمستوجب الموت حينئذ فغاثوا

في

في وجهه وطرقوا له واخرون كانوا يضربونه
ويقولون تنبأ لنا ايها المسيح من هو الذي ضربك
قال المفتر فائدة اقامة الشهاده لان اليهود في ذلك
الوقت كانوا تحت سلطان الروم وبغير شهادة عادله
ما كانوا الروم يساء عدوهم على القتل فلهذا دخلوا دار
الحكمه والتمسوا شهوداً يشهدون عليه بانه يروم ملك
قيصر ويحبب الشعب ليتوصلوا الى قتله وساعد هم
شهود الافك بال بدلوه لهم وقالوا انه يوتر ملك قيصر
سوى انهم فرغوا ان يدوا الشهاده ليلا ينظر فسقمهم
فيقتلوا وحتي يكون ما يفعلونه يخرجونه مخرج الحق
ومرقس يقول وكثير شهدوا عليه سوى ان شهاداتهم
ما قبلت لظهور كذبهم والعلة التي من اجلها لم يشهد
الكهنه عليه لانهم كانوا المخصوصين لقبيل شهاداتهم
فاحتاجوا ان يبرطلوا لغيرهم حتى تقيم الشهاده
فاحضروا رحلين شهدا بانه قال اني استطيع نقض
هذا الهيكل واقامته بعد ثلثة ايام ونحن نقول ولم يجب

عليه اذا قال هذا الصلب وذلك انه ليس يخلوا ان يكون
صادقا فيجب حمده وشكره اذ كان مجده وقد عتق او كاذبا
فاهدموه وشاهدوا حقيقة قوله ويوحنا يقول لم يرد
هيكل المجاره لكنه عني حسمه وقال انقضوه انتم وانا
بعد ثلثة ايام اقيمه ويسئل قوم ويقولون لم لم تشهدوا
عليه بحمل السبب وهو اصعب من هذا القول وتقول
المفسرون انهم لم يتجاسروا على ذلك للآيات التي
فعلها عندها القول ويوليا نوس يقول كيف استجاز
مسي ومرفس ان يقولوا في الشهود الذين شهدوا على المسيح
بانه قال انقضوا هذا الهيكل وانا ابنيه في ثلثة ايام
انهم شهود الا فك مع قول المسيح ذلك والمفسرون
يقولون ان المسيح قال ذلك وعني به جسده وهولاء
شهدوا عليه وصرفوا قوله الى الهيكل الذي من المجاره
وعظماء الكهنه لما شاهدوا اقاويل الشهود مزيفه
لجو بشرهم الى طريق اخرى وهي تصيده ليحصلوا من قوله
ما يوجبون عليه به الحكم ولهذا قام عظيم الكهنه وقال

الا تجيب بلفظ اما تسع شهادة الشهود ولو كانت
الشهادة مقبوله لم يكن لسؤاله فايده وسكوت الخلف
لانه راي انه ليس في اجابتهم فايده لهم وذلك المجلس هو
بان يكون مفاره للموصي والى به من ارا الحكم واحلاف
رئيس الكهنه له بان يقول لهم هل هو ابن الله الحي لم يكن
غرضه فيه التصديق به والدليل على ذلك انه عند الاجابه
قالوا قد اقتري كان غرضه كان اما ان يسكت فيوجبون
عليه الحكم بانه لم يفكر في اليمين او يقول فان قال انه
بن الله اوجب عليه وعلى التابعين له الحكم في هذا القول
وان قال است بن الله كذب نفسه وقول الخلف له انت
قلت على غاية الحسن لانه لم يسكت فيستهين باليمين
ولم يجب بحسب مقتضى جهم بل قال انت قلت وهذا ليس فيه
لا انني ابن الله ولا انني لست بابنه لانه عرف غرض السؤال
فاجاب بحسبه ومرفس يقول ان عظيم الكهنه لما سأل
انت المسيح بن الله قال له انا هو وهذا حتى لا يبق لهم
عذر في قوله فيقولون انا لم نعرفه ولو قال يقول ان رؤساء

الكهنه والكتاب والمشايع لما احضروه وسألوه ان كنت
المسيح فقل لنا فاجابهم وقال ان قلت لكم لم تصدقوني وان
سألتكم لم تردوا جوابا ولما سألوه كلهم انت المسيح بن الله
قال لهم انتم قلتم اني انا هو وقوله بعد ذلك اقول الان
لكم ان من الان تبصرون من البشر يجلس عن يمين الاله ويرد
على عمام السماء اراد ان يعلمهم به انه ابن الله والمدبرين
في يوم القيامة وانه هو الذي صاح له الوالد ان عيبارك
الاتي باسم الرب ولوقا يقول من الان يكون بن البشر جالسا
عن يمين الله وهذا قاله لهم حتى لا يفتي شي يجوز ان
يعلمهم اياه الا ويعلمهم ويوليا نوسن برد في هذا الموضع
ويقول تاره يقول الانجيل ان المخلص سكت ولم يجب شي
وتاره لما حلفه عظيم الكهنه قال من الان ترون بن البشر
ويوحنا يقول انه اجاب فيلاطوس ان ملكي ليس هو
من هذا العالم وهذا ضد القول بانه امسك ولم يجب
ونحن نقول ان الانجيل لم يقل انه لم يجب اصلا ولكن
قال لم يجب عن مسئلة ما وهذا يجوز معه ان يجيب
عن

عن مسله اخوى وبالجملة اجاب عن كل مسله بحسب
ما تستحق والقيح كان ان يقال في مساله واحده
انه اجاب عنها ولم يجب عنها والعله في تحريق قيافا
ثيابه لان العاده جرت اذا افترى انسان على الله قدام
الكهنه ان يخرجوا ثيابه ليرى للشعب ان خطيته عظيمه
وتعريه به ومرقس يقول ان عظيم الكهنه خرق كوتنبه
والكوتنب هو لباس التكهين وقوم قالوا ان تحريقه
ثيابه امر سبائي يستدل من ذلك على خلعه الكهنوت
وانتزعها منه فان موسى اعطى الكهنوت لهارون
وقيافا سلبها نفسه وقول قيافا قد افترى قول ظلم
لا ظلم بعده لان السؤال كان اأنت المسيح بن الله
فاجاب بانني اجلس عن يمين الله واتى على عمام السماء
وهذا قد رزق به داود من قبل بقوله قال الله لربي
اجلس عن يميني وقد علم هو ايضا عنه في الهيكل ولم
يقبل له انك افتريت ويسأل سائل ويقول لما قال قيافا
مالنا والتماس الشهود قد سمعنا الان افتراه لم لم يقطع

هو عليه بالموت وعاد الى الجماعه وقال ماذا ترون حتى قالوا
انه يستحق الموت والمفسرون يقولون ان هذا فعله بمكره
وحيلته حتى لا يقطع هو عليه فيشك في قوله فيعترضه
فيلاطوس ولا يبيضة فعاد الى الجماعه كما مستحسن بها
حتى اذا قطعت عليه كان اجماعا ويستدل على ذلك من
قول الجماعه لفيلاطوس بانه لو لم يكن مستحقا لما اسلمناه
اليك ومتى يقول ان في بيت قيافا كانت هذه السوالا
والاجوبه ولوقا يقول في موضع مجمعهم والقولان صحيحان
لان في الموضعين جرى هذا الكلام ولما قطعوا عليه
بالموت اخذوا في ضربه والبصق في وجهه ومرقس يقول
ان قوماً بصقوا في وجهه وضربوه وقالوا له تنبأ واذا
كانوا قد قطعوا عليه بالقتل فما الفايده التي استفادوها
من هذا والمفسرون يقولون بانهم فعلوا ذلك للحسد
الذي كان منذ ذلك في نفوسهم وقولهم تنبأ من الذي ضربك
على سبيل المزو منهم لما غطوا وجهه لان جماعه منهم
كانوا يعتقدونه نبيا وما اوقع هذه الامه هو بالاس
يكشف

يكشف السراير ويخبر بما في الصدور والضمائر ويعلم
منه ذلك ويسئل من بعد هذا السؤال
قال متى الرسول الفصل السادس والستون
وكان الصفا جالسا خارجا في الدار فدرت منه امه واحده
وقالت له انت ايضا مع يسوع الناصري كنت فنجح
قد امهم كلهم وقال لا اعرف ماذا تقولين ولما خرج الى
الدهليز رآته اخرى وقالت لهران هذا ايضا كان هناك
مع يسوع الناصري فانكر ايضا بايمان اني لا اعرف
الرجل ومن بعد قليل تقدم اوليك الوقوف فقالوا
للمصفا انك بالحقيقه ايضا منهم وكلامك ايضا قد يني
عنك فبدأ حينئذ يلعن ويقول اني لا اعرف الرجل وفي
تلك الساعه صاح اليك فذكر الصفا كلمه يسوع اذ
قال له انك قبل ان يصقع اليك تجردني ثلاث دفعات
وخرج خارجا فبكى بكاء مرارا وقال المفسر
ايها الصفا ماذا صنعت اليس عن قليل قلت ان مت
معك لم اكفر بك ما الذي هالك ولحقك نعمتي لم تصبر

على كلام امراه ولو سألك شخص بعض اصحاب الشرط
ماذا كنت تصنع وفطرس لم يثبت في الدفعه الاولى
ولا في الثانيه ولا في الثالثه ولا حين صقع الديك
حتى التفت اليه المخلص فحينئذ تنبه من غفلته
وقوله ليس اعرف ما تقولين يحصر في مجوده المخلص
ولغرضه من السؤال الاول جاز خرج الى خارج وما فزع
منه وقع فيه وذلك ان امراه اخرى سالته السؤال
بعينه واجاب بالجواب مع يمين وعند خطاب الوقوف
له وقولهم وكلامك ينبي عنك اذ كان جليلي مجد ايضا
وحلق ولعن وفي الدفعه الاولى انكر المخلص حسب
وفي الثانيه انكره انكار مع يمين وفي الثالثه انكره
مع يمين وحرر والعله التي من اجلها كفر فطرس
بالمسيح خوفا من الموت ولا نصبره على الشدايد قليل
وقوته لم تكن استحكمت قبل نزول روح القدس ولان
المسيح امله والجهاد الى نفسه والسبب في اهماله اياه
حتى لا يجب اذا شاهد نفسه وقد صنع الايات والعجايب
وحتى

وحتى لا يعتاد المقاومه كما فعل لما قال له انك تكفر بي
وحتى يعرف مقدار قوته ويريه ان استطاعه الانسان
وحريته لا تقنعه في فعل الخيرات من دون الاستعانه
بالله وليكن مثالا للخطايين يتحققون به انهم اذا
تابوا غفرت خطاياهم ومتى يقول ان امين قالنا في
دفعتين انت كنت مع المسيح والدفعه الثالثه قاله
الذين كانوا قياما ومرقس يقول ان في الدفعتين
قالت له فيهما امراه واحده والثالثه القوم القيام
ولو قال يقول الدفعه الاولى قالت له حدثه والثانيه
حدثه اخرى والثالثه اخرون ويوحنا يقول
الدفعه الاولى خادمه والثانيه اخرون والثالثه
عبد صديق الذي قطع اذنه سمعون وما في الجماعه
من قال ما يصادد الاخر فان مرقس يقول ان الدفعه
الثانيه كلمته فيها الامراه بعينها التي كلمته في
الدفعه الاولى يكون فيه صادقا ويكون قد كلمه معها
اخرى في الدفعه الثانيه فيصدق متى ومارقس

وقول يوحنا ان في الدفعة الثانية اخرون قد صدق
فيه اذ كانت الامراء التي كلمته في الدفعة الثانية
ليست التي كانت في الدفعة الاولى وقوله في الدفعة
الثالثة عبد صديق الذي قطع سمعون اذنه قد صدق
فيه اذ كان اوليك قالوا القوم القيام وهذا كان
احدهم ومتى ورفس ولو قاي يقولون بان هذه الدفعات
الثلاثة كانت في دارقيا فابو يوحنا يقول ان الدفعة
الاولى كانت في بيت حنان والجميع صادقون اذ كانت
هذه الدفعات الثلاثة جرت منذ دخول سيدنا ارهنا
والى ان خرج من دارقيا فاش والتلاميذ كان غرضهم شي
واحد وهو ان يخبروا ان سمعون كفر ثلاث دفعات
فاما تحقيق المواضع والقائلين على الصحة فلم يعبوا
به العناية التامة ولو قاي يقول ان سيدنا التفت بعد
ذلك وتامل الصفا فذكر حينئذ قوله القائل ان في
هذه الليلة قبل ان يصنع الربك تكفري ثلاثة دفعات
ومن هذا يعلم ان سمعون مع كفره انسى قول المخلص
والتذكر

والتذكر بصياح الربك وهذا كله لغرضه والعلة في
التفاتة اليه ليذكره بصحة قوله ولينبهه من غفلته
وليعلمنا حسن موقع عنايته اذا علم ان ابنه خالصه
ويتشكك متشكك كيف قال متى انه قبل ان يصيح الربك
الدفعة الاولى تكفري ثلاث دفعات ورفس يقول قبل
ان يصيح الربك الدفعة الثانية تكفري ثلاث دفعات
والمفسرون يقولون ان الربك في كل صيحة يصيحها
يصيح دفعات كثيرة اوله وثانيه وثالثة فمعي قول متى
قبل ان يصيح الدفعة الاولى تكفري يريد قبل ان يتم
صياحه في الدفعة الاولى وقول مرقس قبل الدفعة
الثانية اي قبل الدفعة الثانية من الصيحة الاولى
فهما متفقان وقوم قالوا ان الربك في تلك الليلة
صاح اولاً على عادة طبعه لكن بالرمز الالهى بعد
كفر سمعون الدفعة الاولى لعل سمعون ان ينتبه ولكيما
يوجه الحيوان غير الناطق على فعله وثانياً بطبعه
ولما لم ينتبه وكفر ثلاث دفعات صاح الربك الصيحة
الطبيعية

فمن قال انه قبل ان يصنع الديك الاول صادق لانه
يريد الطبيعي ومن قبل الصيحه الثانيه صدق لانه
اعتدبا لاولي التدبيريه وهذا قاله مرقس لانه عن سمعون
كتب ومن قوله وسمعون اظن في هذا توبيخا لنفسه
وكبر وعظ ولم يتعظ وبقوله بكى بكاء مراد على حقيقة
ندامته. قال متى الرسول الفصل السابع والستون
فلما صار غدوه تشاور عطاء الكهنه وشيوخ الشعب
على يسوع لكي يميته واوثقوه وحملوه واسلموه الى
فيلاطوس الوالي عنده لك لما رأى يهوذا المسلم ان يسوع
قد قضى عليه ندم وانطلق ورد هاتيك الثلاثين
من المال الى عطاء الكهنه والشيوخ وقال اخطات
اني سلمت دما زكيا قالوا له فابالتا نحن انت اعلم
فالقي المال في الهيكل وانصرف ومضى فخلق نفسه
واخذ عطاء الكهنه المال وقالوا ليس بمطلق ان
نلقيه في بيت القربان لانه ثمن دم ونشأ وروا
فابتاعوا به دسكرة الفاخراني لدفن الغرباء ومن اجل
هذا

٢١٤

هذا دعيت تلك الدسكرة الى اليوم قرية الدم حينئذ
كل المقول في النبي الذي قال انني قبضت ثلاثين من المال
ثمن الدم الكرم المقطوع من بني اسرائيل واعطيتها عن
دسكرة الخراف كما امرني الرب. قال المفسر المشوره
التي اعقدوا عليها رايهم هي قالوا ان طاولناه ضيق الشعب
ولم نتمكن من قتله والصواب مبادرته بالقتل ولم
يعلموا انه بايثاره اسلم نفسه والعلة التي من اجلها
لم يقتلوه بنفوسهم وحملوه الى فيلاطوس لانهم كانوا
في ذلك الوقت تحت سلطان الروم لا قدره لهم على
مرادهم وقوم قالوا احتجوا بالفصح وحملوه الى فيلاطس
ليكم يروا ان قتله كان لاجل مخالفتهم على قيصر وان
لشده ما فعل به ذلك وهذه هي العلة ايضا في صليب
لصين معه ليروا انه من الاشرار ويهودا ظن بان
المخلص ياتي به اليهود ويخلون سبيله ولما رأى قطع
الموت عليه الخذل لذلك وهذه هي عادة الشيطان
ان يغيري الناس بالشر اذا وجد فيهم مغرأ وفي آخر الامر

يكشف قبحه لهم والقسط عليه كان لا يوجد لكن بشهوتهم
ويقوله اخطات في تسليمي الدر الزكي دل على غلظه
وغلط اليهود ويا ليتهم لما سمعوه يقول لك تنبهاوا
وبقوله ندم دل على تحققه للخطا الذي اخطاه وبشيل
قوم كيف لم يقبل المخلص يهوذا عند ندامته كما فعل سمعون
وقوم قالوا ان يهوذا لم يكن ندامته باختياره ولا توبته
كامله عن نيته خالصه لكن الضرورة قادتة الى التندم
ولخوف اشتعل عليه ظمعه انه يهلك في وقته مثل اهل
سدوم ولما شاهد عظيم ما اتاه وانه عن غير علم ولهذا
ما مضى ليخون نفسه وهذا عقاب الذين يطيعون
الشيطان فانهم يوهقهم ويحسّن لهم الباطل ولا يمكنهم
من التوبة وقوم قالوا ان الثلثين كانت دنائير لان
المال يقع على الدرهم والدناير وقولهم له نحن ما لنا
انت اعرف بما فعلت يدل على الخطا المرتكب وردهم
اياه على يهوذا اظنا منهم بانهم برأ منه وهم في وسطه
ولو احبوا التخلص لتابوا واقلعوا ولم يصلوا لمخلص
الكل

الكل وطرحهم المال في الهيكل وانصرفه يدل على مجاذبه
وقعت بينه وبينهم في تسليمه وامتناعهم من ذلك
وخون يهوذا لنفسه كان لسببين احدهما ان الشيطان
قطع رجاءه من التوبة ولانه لم يتوقف ويفكر ويعلم
ان سيدا لكل يغفر الخطايا ويصفح عن الذنوب وموت
يهوذا فيه كفايه في وعظ اليهود الا انهم لم يتعظوا
وكيف قال متى في الانجيل ان يهوذا اختنق نفسه ولوقا
يقول في الافراسيس انشق وسط جوفه فنقول
انما جميعا قالوا الحق واكل ان يهوذا اول اختنق نفسه
الا انه لم يميت في الخنق ومات بعده لك وجاف
ولان العاده لم تجرب ان يدفن من يخنق نفسه ولا جل
الخيفه حملوه اهل قريته ليخرجوه فسقط وانشق
جوفه وخرج ما فيه وانما لم يميت في الخنق بالتدبير
الاهي لئلا يقدر ان باقي التلاميذ قتلوه وافلاته
كان اما بالقدره الالهيه او رجل جاز فخلصه من
المجمل وببيت القران يريد به تابوت الرب وبقولهم

انه ثمن الدم رد على انهم ابتاعوا دم المسيح وقتلوه
 لاعن وجوب وابتياهم به مقبره ليستروا شترهم
 ويتخلصوا من عاقبة الذكر القبيح بما فعلوه والامر
 انعكس عليهم فسمى ذلك الموضع قرية الدم فصار فضيحة
 عليهم وعلى يهودا وايراده نبوة النبي يركان هذا كان مكتوبا
 وليس هو مما لم يرمز به في الرموز الالهية على قيم الدهر
 قال متى الرسول ويسوع قام بين يدي الوالي وقال له
 انت ملك اليهود فقال له انت قلت ولما كان عظماء الكهنة
 والشيوخ يبيكونه ماردة شيئا من الجواب عنده لكان له
 فيلاطوس الاتسم كهر يشهدون عليك فما اجابه ايضا
 ولا بلفظه واحدة فتعجب لهذا جدا ثم قال المفستّر
 انظر يا حبيبى ما اعجب هذه الصورة القاضى الاعظم
 الذي ذهب له الالب القضاء يتفق بين يدي فيلاطوس
 ليقتضي عليه وسؤال فيلاطوس له انت ملك اليهود
 ليس يخلوا اما لانه سمع جماعه يدعونه هكذا ولان
 اليهود قالوا له انه يدعونه نفسه ملك اليهود وقول المخلص
 له

٢١٥

له انت قلت معناه اي هذا الاعتقاد صحيح وليس ملكا
 على اليهود حسب لكن على السائين والارضيين جميعا
 والعلة التي من اجلها لما اعتابه عظماء الكهنة والشايخ
 لم يجب لانه لم يبر في الجواب فائدة بته ولان الانبيا تقدموا
 فتنبوا عليه انه كالحمل ولا يفتح فيه من تواضعه وليلا
 يوقى امر الصلب ووقته قد دنا وايضا فانه لم يسكت
 على الاطلاق ولا تكلم على الاطلاق ولكنه تكلم في الوقت
 الذي صلح وسكت في الوقت الذي صلح ولم يعب فيلاطوس
 بان ساله عن هذه المسئلة الواحدة وهي انت ملك اليهود
 من دون جميع ما سمع اليهود يقذفونه به لان عناية
 فيلاطوس الرومي كانت بهذا فقط لان فيه ثلم لملك
 قيصر الرومي وقول فيلاطوس له اما تسمع شهادتهم
 عليك حثا له على ان يعتذر عن نفسه وهو سكت
 عن اجابة اليهود وفيلاطوس للعلة التي قلنا هسا
 ولو قال يقول بان فيلاطوس لما شعر بان جليلي انغذه
 الى هيرودس لان الواحد من الولاة الاربعة لم يكن

يتسلط على النظر فيما يتعلق بسلطان غيره وكيف
مضى من اورشليم الى الجليل وعاد وصلب في ذلك اليوم
والمفسرون يقولون انه اتفق في ذلك الوقت كون
هيرودس في اورشليم قال متى الرسول
وكان من شأن القاضي ان يطلق في كل عيد محبوباً واحداً
اسيراً للشعب الذي يختارونه هنز وكان قد حبس له
محبوس مشهور يدعى ابرابا وكما هم مجتمعون قال لهم
لمن توثرون ذلك اطلق لكم ابرابا ايسوع المدعى المسيح
لان فيلاطوس كان يعلم انهم من الحسد اسلموه ولما جلس
الوالي على منبره راسلته امرأته وقالت له اياك
وذاك البر فقد المت كثيراً في منامي اليوم من اجله
ورغب عظماء الكهنه والشيخه الى المجموع في ان يمتسوا
ابرابا وان يجعلوا يسوع فاجاب الوالي وقال لهم لمن توثرون
ان اطلق لكم من اثنيهما قالوا ابرابا فقال فيلاطوس
وماذا اصنع بيسوع الذي يدعى المسيح فقالوا با جمعهم
يصلب فقال لهم فيلاطوس فما فعل من شر فصاحوا اكثر
وقالوا

٢١٦

وقالوا يصلب فلما راي فيلاطوس انه ليس يفيد شيئاً
لكن الضجيج يكون ازيد اخذاه ففصل يده تجاه الجمع
وقال اني مطهر من دم هذا البار وانتم اعلم فاجابه
الشعب كله وقالوا دمه علينا وعلى بنينا حينئذ اطلق
لهم ابرابا وجلد يسوع بالسياط واسلمه ليصلب
قال المفسر في عيد الفصح حسب كان رسمهم استطلاق
اسيراً تظاهراً بالرحمة لان فيه اطلقوا من العبودية
بمصر ودليل قول يوحنا انه قال لهم عادة تكمن ان يطلق لكم
واحداً في الفصح وقوم قالوا ان ابرابا كان قد اعتقل
لاجل انه قتل في شر كان في المدينة كما قال مرقس ولوقا
وقوله كان معروفاً يريد اما في الجحش او في الشر ولعلم
فيلاطوس ان الحسد قادهم الى اسلامه ما كان مجتهداً في
خلاصه وجلسه على منبره لانهم لم يطيعوه الى اطلاقه
لاجل عيد الفصح فجلس على منبره ليسئله ويدايته
كما جرت عادة من يرفع الى الشرط واما العله التي
من اجلها لم تختار امرأة فيلاطوس بما له قبل خروجه

حتى راسلته وهو في مجلس عزه فقوم قالوا لانها لم تعرف
خبر المخلص وما صنعوا به المشايخ والكهنة فلما خرجت
المدينة وجلس فيلاطوس لما بينته راسلته وامرته
بان يفعل بخلا وارادة القوم وما را فوم يقول لانها
انسيت بالتدبير الالهي حتى يكون ذكرها له والمراسله
قد ادمر الشعب ليتعجبوا واختلق الناس في منامها فقوم
قالوا رأت حيات كبار قد التحفت بها والمخلص منها
وقوم قالوا رأت المسيح جالسا على كرسي عظيم والخلائق
بين يديه وسمعت صوتا ينادي هذا يسوع الذي ادعاه
فيلاطوس وبقولها اضطربت في منامي اضطرابا عظيما
دل على عظم المنام الذي رآته ويشك متشككا ويقول
ما العله التي من اجلها لم يبصر هذا المنام فيلاطوس
وابصرته زوجته وتقول المفسرون لعلها كانت نايمة
وهو يقظان ولانه لوراه هو لما صدقه اليهود وكانوا
يظنون بانه لغرض يقول ذلك واسهر امراة فيلاطوس
لوعايناه وانظر الى الكهنة والمشايخ لمحبتهم ان يهلك المخلص
كيف

كيف خطوا نفوسهم الى سؤال الشعب بذل وتضرع حتى
يلتمسوا قتله واطلاق برابا وسواهم كان بسبب برابا
ليس لمحبتهم له لكن حتى يطلق فيقتل المخلص والويل لتلك
القبيله تبرر الاثيم وتجعل البار اثيما وقوم قالوا ان
اطلاق برابا المحبوس كانه يتضمن سراً الهيا لانه يدل
على عتق آدم المحبوس في الهاويه بسبب خطيته بمخلص
العالم وصلبه والعهده جرت لليهود ان يكافؤ الاحسان
بالايساء اخرجهم الاب من عبودية المصريين فكفروا به
وخلصهم الابن من رق الخطيه فصلبوه وتغيبوا
فيلاطوس الاختيار اليهم في اطلاق من يشاء من الاثنين
ليسكن غيظهم ولعلهم ان يستحيوا وظهر انهم لا يجاسرون
على اقتراح صلبه وخوفه من شناعة تلزمه في الملك
بسبب اطلاقه وهم يوافقهم ابوا الاستطلاق من
يشبههم وصلب المخلص وما اقيم جوابهم عند سؤال
فيلاطوس لمرأي شيء صنع بقولهم يصلب وصبر فيلاطوس
اقبح لانهم خصوم وسماع الدعوى والشهادة معا من
الخصوم

ليس يحيل منه ولم يوردوا الدعوه ولا اجابوا عن السؤال
بل قطعوا بالحكم الباطل ولم يلمسوا قتله والتمسوا
صلبه ليروا انه مستحق لما فعل به وليس شهره انه مخالف
لله ولان هذه الميته ميتة مكروهه ولان الناموس
كان يلزم من يعلق على الصليب وقولهم دفعته
اصليه اصله يدل على محبتهم كانت للانتقام منه
وفيلاطوس لما لم يجد عليه حجه وداراهم بان قال لمن
تحبون ان اطلق لكم في هذا العيد وقال لهم ليسوع المسيح
ماذا اصنع ولما وجد ذلك غير نافع معهم استدعاهم
فغسل يديه وتطهر من دمه وقال لهم انتم بذلك اعلم
والعله التي من اجلها تبرأ وغسل يديه ثلثة اشياء
صعوبة ما حصل فيه من نفور اليهود وقرى يسوع
بانه ملك مضاد لقيصر ونامرز زوجته ومشاهدته
ليسوع ولا حجه عليه وعلى ان الفعل الذي يفعله ليس
بالعدل ويبحث عن فيلاطوس هل يجب عليه جنايه
في هذا الفعل ام لا يجب وما يروا ليس يقول ان الجنايه
العظمى

فغسل يديه
وعلى سلاطة طهر
من دمه
وما يروا ليس يقول ان الجنايه

العظمى تلزمه لانه كان يجب لما لم تظهر عليه حجه
الا يسلمه للقتل ويقاوم اليهود اشد قاومه وقوم
قالوا انه فرج من قولهم انه يجعل نفسه ملكا ويمنع
واجب قيصر والمفسرون يقولون قد كان ينبغي ان يتبين
ذلك ولا يسترسل فيه غاية الاسترسال ويقول هذا رجل
فقير لا شيء معه ويتعرف هل منع واجب قيصر فانه كان
يعلم انه حث على عطا قيصر ما له لا على منعه وقوم
قالوا ان فيلاطوس كان من الشعوب القريبه وغسله
يديه علامه تبرر الشعوب من المشاركة في قتل المخلص
وقولهم دمه علينا وعلى بنينا حثا لفيلاطوس على
تسليمه وضمانا عاله على ان يمكن ما فعله بالعدل
فهو في رقابنا ورقاب اولادنا وضمانهم هذا عن اولادهم
لعلهم بان اولادهم لا يطيعونه وسيدنا برحمته لم يلتفت
الى ذلك وقبل كل من تاب اليه منهم وانظر الى الميراث
السوء الذي يخلفه هؤلاء الاشرار لاولادهم وراعيه
الزفر فيهم الى الان لاجل ذلك وضرب فيلاطوس له

٢١٧
بالجبال يخالون الاحتجاج عنه وغسل يديه ولكنه فعل
ذلك لعقدمة عليهم والويل للقاضي الذي يعدل عن
محجة الحق ويحب الرياء وعقد المن من
قال متى الرسول حينئذ تناول رجالة الوالي يسوع
الى الرواق (الايمان) وجمعوا عليه جميع الفوغا وعروه
والبسوه ثوبا احمر وضفروا له اكليل شوك ووضعوه
على راسه وفي يمينه قصبة وجثوا على ركبهم بين يديه
يستهزون به ويقولون سلاما يا ملك اليهود وبصقوا
في وجهه واخذوا قصبه وضربوا بها على راسه
قال المفسر من بعد ما فعل فيلاطوس ما فعل وتسليمه
ليصلب تناوله اصحاب الشرط وخدم ملك الروم
الى دار الملكة التي فيها صورة قيصر وجمعوا عليه
جميع الغلمان ونزعوا ثيابه والبسوه ثيابا الوانها
حمر وهذا فعله اصحاب الشرط بغير اذن فيلاطوس
تقربا الى اليهود ولاجل ما اعطوه من المال ولتحسين
الشيطان ذلك والمفسرون يلتمسون العلة التي
من

من اجلها البسوه الثياب الحمر وتركوا على راسه اكللا
من العوسج واعطوه قصبة في يده وسجدوا له وقالوا
السلام عليك يا ملك اليهود لان عادة ملوك اليونانيين
اذا اجلسوا ملكا ان يفعلوا به هذه الخمسة اشياء
يعني يلبسوه الثياب الحمر ويتوجوه ويعطوه قضيب
الملك في يده ويسجدون له ويسلمون عليه وهذا
فعله اصحاب الشرط على سبيل المزوثة لانهم سمعوا
اليهود وفيلاطوس يقولون فيه انه قال اني ملك
اليهود وهم وان كانوا اخرجوا ذلك مخرج التمزؤ
فالا سرار الاله مندفه فيه فخلعه ثيابه علامه فخلع
الجنس البشري ثوبا خطيه التي لبسها بتجاوز ادم
للحق ولبسه للثياب الحمر علامه لعود الجنس البشري
لباس البهاء الذي جلله الله به قديما والاكليل العوسج
الموضوع على راسه علامه لاحتماله خطية العالم
باسرة وتحليصه منها بسنة الحق اذ كانت تشبه
العوسج في ملمسه ودلاله على ارتفاع اللعنه القديمه

التي تبعها قول الله ان الارض تنبت لك العوسج
ووضعه اياه على راسه دليل على عودة الرتبة الاولى
التي توج الله بها آدم الاول اليه وكونه من عوسج دليل
على صعوبة السنه والمشاق التي يتكلم فيها والقصة
علامه لقتله الحيه التي كانت السبب في الشر الاول
فاصعب قاتل للحيه هو القصة وليكما ينبغي بانه
يكتب اسمانا في سفر الحياه في السماء وقوم قالوا ان
الثوب القرمز الذي لبسه الشرط حملوه الكهنه من
بيت القدس خوفا منهم ان يعرض سبب يصد عن قتله
حتى يقولوا هذا لا يمكن لانه قد القى عليه ثوب من بيت
القدس وليس بكاهن ويوحنا ومرقس يقولان انه
البس ثياب من القرمز وينبغي ان تعلم انه ولا واحد من
اليهود دخل مع اصحاب الشرط الى دار الملك لخواهر
من النجاسه بالاختلاط بهم قبل اكل الفصح وتلتبس
الملء التي من اجلها قال متى في الثوب انه احمر
ومرقس ويوحنا قالوا لانه قرمز وقوم قالوا انها كانا
ثوبين

ثوبين واخرون قالوا كان ثوبا واحدا ارضه حمرا
والصور عليها قرمزيه وقوم قالوا ان لونه كان متوسطا
فكان يوم الامر من جميعا (حاشيه) مرقس ولوقا
قالا برفيراي بنقسي وكانت الملوك تلبسه والافا القرمز
هو الاحمر وتجا سهرهم للبصاق في وجهه يفوق كل
فكر وذهن وتمت نبوة اشعيا النبي القليله لمراد وجهي
من الخزي والبصاق والقصة التي ضره بها هي التي كانت
في يده قال متى الرسول فلما هزوا به نزغوا عنه
القرمز والبسوه ثيابه وحملوه ليصلب وفيما يخرجون
صادفوا رجلا قرويا اسمه سمعون فسخره ليحمل
صليبه ووافقوا موصيا يدعا الجاجله الذي يفسر الجمجه
واعطوه خلا مخلوطا بصير ليشرب فطعم وعاف
المثرب في الاصحاح الثاني والعشرون
فحين صلبوه قسموا ثيابه بقرعه وكانوا جلوسا
يحفظونه هناك وجعلوا فوقاً من راسه كتابا فيه
سبب موته هذا هو يسوع ملك اليهود وصلب معه

لصان واحد عن يمينه وآخر عن شماله وكان الذين يعبرون
يفترون عليه ويجرون رؤوسهم ويقولون يا ناقض الهيكل
وبانيه الى ثلاثة ايام نج نفسك لكنت ابن الله وانزل من
الصليب وكذلك كان عظماء الكهنة ايضا يستهزئون مع
الكتبة والمشيخه والمعتزله ويقولون من احيا اخرون
لا يستطيع ان يحيي نفسه ان كان ملك اسرائيل فليزل
الان من الصليب لنرى ونؤمن به المتوكل على الله يخلصه
الان ان احبه لانه قال اني ابن الله وكذلك ايضا كان
ذا انك اللصان اللذان صلبا معه يعترانه قال المفسر
مرقس يقول ان سمعون هذا هو ابنا الاكسندروس وزفوس
ويوحنا يقول انهم اخذوا المخلص واخرجوه وهو حامل
صليبه وتكليفهم له حمل صليبه على كتفه للاستهزاء به
وليشهروا بين الناس انه مخطي قد وجب عليه الصليب
ولهذا اخذ صليبه على كتفه وهو فعل ذلك لعلامة
الظفر بالشيطان واعداء الحق ويجري مجرى الرايه
الذي تاخذها الملوك عند الظفر في الحروب ولتمت
نبوة

نبوة النبي لقائله بان سلطانه على ملكيه يريد بذلك
صليبه الذي به ملك السمايات والارضات ولتتم
وصيته بالفعل بان من لم ياخذ صليبه على كتفه ويتبعني
لا يجوز ان يكون لي تلميذا واولا كان الصليب على كتف
سيدنا كما قال يوحنا الى ان خرجوا من المدينه وبعد ذلك
سخروا له سمعون القورياني فاخذوه عن كتفه واعطوه
لسمعون القورياني للاستهزاء ايضا به اي هو ملك
والملك لا يحمل رحله بنفسه وايضا فان الشيطان
مبغض جنسنا لما شاهد العجايب التي تظهر في الصليب
احب ان تجرى على يد الغير ولا تجرى على يد المخلص
وايضا فكما ان سمعون حمل الصليب ولم يصيب عليه
كذلك مخلص الكل صلب عليه وهو لا يستحق ولما كانت
انواع الموت كثيره فاختار سيدنا ان يموت من جملتها
موت الصليب فنقول ان ذلك لاسباب كثيره احدها
ليفيد جنس البشر علامه وهو ان يصليبه ترقى
الطبيعه البشريه من الارض الى السماء والاخر لتقدس

اسطقس الهوى المتنجس بغير الاراضى والاصنام والثالث
لتظهر محاربة الشياطين وقهرهم وكانوا في الهوك
والرابع كما ان الشجرة التي كانت وسط الفردوس دخل
الموت على الجنس البشري كذلك بالخشب التي صلب عليها
سيد الكل وسط العالم برز الموت ويتجدد عوضه
الحياه والمفسرون يبحثون عن الخشب التي صلب
عليها مخلص الكل ومن اين كانت وما ريو انيس يقول
انها خشب اتفقت وقوم يقولون انها الخشب التي
ظهر منها الكباش المقرب به بدل اسحق فان ابراهيم
قطعها وحملها معه ليذكر هذا الخبر بها ونقيت الى عهد
ارميا النبي وارميا لما خبا التابوت وجميع الاله لم
يخبها بل طرحها في رواق سليمان وعند الحكم على المسيح
بالصلب اخذت فصلب عليها وتامل جهل هذه الامه
صليفاً وجعلوا جديلاً خطياً يوم السبت وهم
عطلوا العيد والامه من عمله حتى قتلوا سيد الكل
المحيي للخليقه وقوم قالوا ان سمعون المسخر لم يكن
يهودياً

يهودياً ولوقا يقول ان النسوة الذين تبعوه بكوا
لاجله لان في طباع النساء البكاء والتحنن ولاجل
ما علموه من العواقب الرديه التي ينتج فعل رجالهن
وانه التفت اليهن وقال لهن بنات اورشليم لا تبكين
علي ابلوا على نفوسكم واولادكم ما يلحقهم من سبي
الروم وفيما بعد على يدي اسفسيانوس وطيطوس
وهلاك البلاد وقوله فاذا كانوا بالخشب الرطب هكذا
فعلوا يريد بالخشب الرطب نفسه الممتلئة الثمار الحسنه
والفاعله للمعجزات فكم اولى باليابسه اعني امه اسرائيل
التي لا خير فيها والموضع الذي صلب فيه يسمى بالعبرانية
المجايله وبالسريانية قرقيتا وتفسير ذلك المجايله
والمفسرون يقولون ان هذا الموضع سمي بهذا الاسم
لان فيه دفن راس ادم وذاك ان نوح على ما يدل عليه
اخبار العبريين لما حصل في السفينه اخذ معه
عظام ادم ولما خرج فرقها على اولاده سام وحام
ويافت اثلاثاً وقسم الارض بينهم فحصل لسام ارض

وسط الشمال والجنوب واورشليم كانت في حصته .
قدفن فيها راس آدم بالسير الالهى حتى يصلب عليه سيد الكل .
فيذكره بخطيته وكيف خلصه منها وتحصل راس خشبة
الصليب في فيه الذي منه نشأت الخطية وقوم قالوا
ان هذا الموضع فيه تقدمت ساير اسرار الصليب .
وذاكر فيه ثبتت الشجرة التي خرج منها الخمل المقرب
به عوضاً عن اسحق وفيه قرب ابراهيم قربانه وفيه
كهن ملكزداق وقرب قرباناً لله وفيه بنا داود المذبح
وقرب قرباناً لارتفاع الموتان وفيه حقل اراست
اليا بوساني الذي فيه بني الهيكل وكيف قال متى انه
قبل ان يصلب اعطوه خلا ليشربه ولوقا يقول ان
ذلك جرى بعد صليبه وهما جميعاً محققان فانهم قدموا
الخمل اليه دفعات كثيرة قبل صليبه وبعده على عيادتهم
في الامتحان له والدليل على ذلك انهم لم يقدموه للصين
الذين صلبوا معه وما العلة التي من اجلها لما نظمه
لم يشربه والمفسرون يقولون ان وقت شربه لم يكن
بلغ .

بلغ وهذا يعلم مما كتب يوحنا انه لما بلغ الوقت ليكما
تم النبوه الغاييله بانه يشرب استسقى ماء فاعطى
خلاً في اثناء فشربه وانظر كيف لم يشرب الخمل كما قال
متى ولا الخمر كما قال مرقس لانه لم يبلغ او انه لما بلغ
شرب الخمل كما قال يوحنا وقوله وتطعم ولم يحيا يشرب
معناه كما قال مار يوا نيس انه شرب ومرقس يقول انه
اعطوه خمرًا فيه مر ولم يأخذ ولم اعطوه خمرًا وذاك
ان عادة الروم جرت ان يسقوا المصلوب خمرًا لظنهم
بانهم يغيرون ذهنه فيخرجونه من الوجدان وهو لم
يشرب الخمر لان النبي لم تتقدم نبوته بشربه الخمر
لكن الخمل بقوله جعلوا مطعمي مراً وباقي النبوه وقوم
قالوا انهم كانوا يستقون الخمر لمن يصلب حتى لا يحسن بالمر
التسير والجراح ولما كان السيد غير محتاجاً اليه لم
يقبله والعله التي من اجلها خلطوا في الخمر والخمل مراً
التماساً لاذيته واقتسامهم لثيابه على سبيل الامتحان
له بانه فقير لا شيء له ولا احد يعاونه والدليل على ذلك

انهم لم يفعلوا ذلك بالصين ويوحنا يقول انهم اقترحوا
اربعة اقسام لاجل ان رؤساء الشرط الذين كانوا في
صلبه كانوا اربعة فاخذ كل واحد منهم سهماً واحداً كما
جرت عادة اصحاب الشرط مع نزارتها وخستها وبهذا
تمت نبوة النبي القايله اقسّموا ثيابي بينهم وعلى لباسي
اوقعوا القرعة والعله في حفظه من بعد الصلب
ليلا يحضر انسان ممن يختص به فياخذه اولاً الحاكم
الجابر امر بهذا وهو ان يكون جلوسهم الى وقت موته
ولم يكتب فيلاطوس علة موته في صحيفه جعلها على
راسه وهو انه ملك اليهود لتوبيخ اليهود في اقدامهم
على قتل ملكهم ولان هذه الثلاثة الخشبات شامها
ان تخفى وتوجد بعد زمان طويل ما جعل بالتدبير
الاله في خشبة سيد الكل علامة اذا وجدت فيها
عرفت ولانه كان خاف لا تكشف علة قتله فيظن به
انه اخذه برياً فظهر علة قتله وقوم قالوا انه كتب
ذلك على العادة في ذلك الزمان ولوقا ويوحنا قالوا
انه

انه كتب ذلك بثلاث لغات عبري ويوناني ورومي
ليشتهر عند كل احد لان في عيد الفصح تجتمع الناس
كلهم الى اورشليم من المواضع المختلفة فيشهد سايرهم
على اختلاف لغاتهم على يهود اورشليم بقتلهم ملكهم
ويوحنا قال انهم قالوا لفيلاطوس لا تكتب ملك اليهود
لكن الذي قال هو انه ملك اليهود الا ان فيلاطوس لم يحجبهم
واقترحوا هذا حتى لا يقطع عليهم بانه ملكهم وجيد له
اذ لم يصبر على فساد ملك فيصير صاحبه وليلا يقدر فيهم
بكتبته ملك اليهود بانهم كانوا اتباعه في العصيان
على قيصر ولم يغير ذلك فيلاطوس فيقول لتكون
حجته في قتله ظاهراً ولان شان الملوك ان لا ينقضوا
ما يفعلونه سريعاً وليتمنوا اليهود بانهم قتلوا ملكهم
ولان القوة الالهية لم تتركه ان يغيره والعله التي من
اجلها صلبوا معه لصين ليخلطوه بالاشرار فيظن
به انه شرير ولم يشعروا بان في ذلك تتم النبوة القايله
انه يعد مع الاثمة ولوقا يقول ان المخلص قال يا ابني اغفر لهم

فانهم ليس يعلمون ما يعملون والمتشكك يقول ليس يحلوا
ان تكون طلبته قبلت اوله تقبل فان قبلت فقد غفر لهم
وان لم تقبل كان شنعاء فقوم قالوا هذه الخطية غفرت
لهم الا ان المصتر منهم على الكفر بخلص الكل لم ينفعه ذلك
لثباته على الخطية والتائب المقلع في الاستانف نفعه
هذا الغفران بان غسل عنه ذنوبه الماضى وقوم قالوا
ان معنى قوله اترك لهم هو سؤال ومعناه اترك معاجلتهم
بالعقاب والانتظار بهم للتوبة فان تابوا والافسبى
الرومى وقتله يكفيهم وقول المجتازين ايها الهادم
المهيكل والباقي له في ثلاثة ايام خلص نفسك ان كنت ابن
الله على سبيل التعجب بان قوله لم يخرج الى الفعل
ولا قدره له على خلاص نفسه وهو لم يقل انقض الهيكل
وانما قال انقضوا الهيكل يعني هيكل جسده لاهيكل
الحجارة وتعبج المشايخ والكهنة منه ليظهر والحاضرين
ضعف قوته والكتاب يريد بهم ارسوا ومدرسوا
الكتب ويتشكك وتشكك ويقول لما قالوا له ان كان
ملك

ملك اسرائيل فليزل من الصليب لنصرته ونؤمن به
لم يزل والمفسرون يقولون لان ذلك لم يكن فيه
فايدة فانه لما فعل المعجزات الظاهرة وعلم العلوم
الشريفة لم يقبل منه فكيف كان يقبل منه عند نزوله
من الصليب وايضا لانه لم يكن جهاده لاجلهم لكن
لخطية والموت حتى قهرها وايضا لم يزل ليلا يقدر
فيه ان يحيا او يفرج من الموت وكيف يفرج من
الموت من يقوم بعد ثلاثة ايام وليعلمنا انه اذا سالنا
انسان مسئله على سبيل التجربة فلا ينبغي ان نلتفت
الى سؤاله ولوقا يقول ان احد اللصين اقترب عليه
وقال له ان كنت ابن الله فخلص نفسك وخلصنا
وان لاخر رجوه ومنعه وقال الا تتق الله هبنا نحن
بالحق حصلنا فيما حصلنا فيه وهذا لم يفعل شيئا
مكروها وان المخلص قال له اليوم تكون معي في الفردوس
واللص الذي من اليسار اقترب مع اليهود على المسيح
والاخر يوحده له عدة خواص حسنة الاولى انكاره على رفيقه

والثانية اعترافه بزلته والثالثة اعترافه للمسيح
بالغبية والرابعة اعترافه له بالملك والخامسة مسئلة
له ان يذكره في ملكوته ومتى ومرقس يقولان انها جميعا
افتريا عليه ولكل صادقون فانهما اول افتريا وثانيا
انتفى الذي عن اليمين عن رايه لما شاهده من عجائب
المخلص فلو قا خبر بصورته ثانيا والمفسرون يقولون
ان اللص الذي عن اليمين عرف انه ملك من الومز الالهى
الذي انار قلبه عند ايمانه ومن كونه معه في مجلس الحكم
وسماعه من فيلاطوس واليهود انه ملك ومن قوله
ان ملكي ليس من هذا العالم وبقوله اذكرني في ملكوتك
اعترف له بخمسة اشياء بانه سيد وملك وانه له مملكة
وانه يعطيها لمن يستحقها وانه مز مع ان ياتي لمداينة
الناس ومجازاتهم بحسب افعالهم وما احسن ايمان
هذا الرجل يرى رجلا مصلوبا بغير شيء ولا جند له
يعترف له بالملك ومن كون اللصين الثقي والفاجر عن
يمين سيدنا ويساره يعلم ويتحقق انه يقيم الابرار عن
يمينه

يمينه والاشرار عن يساره وامانة ذلك اللص اعقبته
ثلاثة اشياء جميلة غفران خطايا ودخول نفسه الفردوس
وراثته الملكوت والمفسرون يلتصون هل نفس ذلك
اللص حصلت في الفردوس يوم الجمعة كما قال له سيدنا
ام لا وقوم قالوا لم تدخل نفسه في ذلك اليوم لكن هذا
يكون في انقضاء هذا العالم ونحن نقول ان الغلط وقع
في ذلك من قبل الفرق بين ملكوت السماء والفردوس
والفردوس هو في الارض وملكوت السماء المعدة للابرار
هي التصرف في السماويات والاختلاط بالسزمر
الملايكة وملكوت السماء لا تصل اليها البشر الا في
يوم القيامة فاما الفردوس فهو محل لخزن نفوس
الصالحين ونحن نقول ان في ذلك اليوم ادخل سيدنا
نفس ذلك اللص معه الى الفردوس ونفوس جميع الصالحين
لانها كانت بخطية آدم معوقه عن الفردوس ونفوس
المخاطبين بقيت خارجا موكلها ملايكتها الى يوم
الدين وبعض المفسرين قال انها في اقصى المعمورة

وبعضهم قال انها حول الفردوس ومن بعد ذلك النفوس
الصالحه اذا فارقت اجسادها تكون في الفردوس
والخاطيه مع نفوس الاشرار خارجة واللص سأل
سيدنا ان يورثه ملكوته فليكن ادخله الفردوس والفردوس
غير الملكوت ونقول ان الملكوت لا تطرق الى يوم القيامه
فا سكنه بحيث ينبغي الى يوم الدين والفردوس هو
عربون ملكوت السماء ويسأل سائل كيف علم ان اللص
الذي آمن سيدنا هو الذي على اليمين وهذا ليس
مستور في الانجيل والمفسرون يقولون ان ذلك
من الاجاعات والاخبار الصحيحه ومن اجماع الصدر
الاول من الملافنه عليه واسم اللص الذي عن يمينه
ططوس والذي عن يساره داماخوس
قال متى الرسول وصارت على جميع الارض ظلمه
منذ ست ساعات والى تسع ساعات ونحو تسع
ساعات صاح يسوع بصوت عال وقال الهي الهي
لم تركتني فلما سمع انا من اولئك الذين كانوا اقياما

٢١٩

ثم

ثم قالوا هذا دعا اليثا . قال المفسر ها هنا ينبغي
ان نبحت ونبين هل صلب المخلص على ثلاث ساعات
كما قال مرقس او على ست ساعات كما قال يوحنا .
فقوم قالوا انه على ست ساعات كما قال يوحنا لانه
شاهد الامر ومرقس خبر به اخبارا و قوم قالوا انه على
ثلاث ساعات صلب كما قال مرقس ومن هذه الساعه
الى الساعه السادسه جرى ماجرى في كتابه اللوح
على راسه واقتسم الشرط لثيابه ومحاوره اللصين
وغير ذلك وفي الساعه السادسه ظهرت الايات
والمعجزات والظلمه وغيرها وقالوا لو كان صلب
في الساعه السادسه لما كانت هذه الامور بحركه
وقالوا ان قول يوحنا على ست ساعات غلط من الكاتب
والحق هو ان سيدنا دانه فيلاطوس مع الغذاء وسلمه
لصلب على ثلاث ساعات و صلب على ست ساعات .
فقول مرقس انه صلب على ثلاث ساعات صحيح .
بمعنى انه سلم ليصلب وقول يوحنا صحيح بمعنى انه صلب

في هذا الوقت وادم خلق سحرا ونام على ثلاث ساعات .
واخذت حوا من ضلعه وتجاوز الناموس في الساعه
السادسه وسيدنا دانه فيلاطوس لاجل ادم سحرا واسلمه
ليصلب على ثلاث ساعات وصلبه لخلاص ادم في الساعه
السادسه وهو الوقت الذي تجاوز فيه السنه والناموس
وخالق امر الله واليوم الذي صلب فيه سيدنا لم يعرف له
اسم الجمع الا في الوقت الذي فيه صلب ولا الكتب
تدعي التسميه والعلة في تسميته بهذا الاسم لان
الشمس غربت فيه عند صلب المخلص وهو وسط النهار
واستولى الظلام ولاجل غروب عناية الله عن الشعب
الاسرائيلي وزوال السنه القديمه ولان فيه غربت
الشرور والسنه العتيقه وطلعت الخيرات والسنه
الجديده والعلة التي من اجلها صلب سيدنا يوم الجمع
لان فيه خلق ادم وفيه تجاوز الناموس وفيه عوقب
وطرد من الفردوس ومتى يقولون الظلام استولى
من ست ساعات والى تسع ساعات ولو قايض سيد
والشمس

والشمس اظلمت والعلة في الظلمه المستولىه لاجل
الاقذار على سيد الكل وصلبه الذي هو نور العالم
ولان الذين فعلوا هذا الفعل لم يستحقوا ان تطلع الشمس
عليهم ولكيما يستدل من ذلك على جلاله المصلوب
ولنذكر الظلمه التي لبسناها من ادم ولتتم نبوة زكريا
القايله ان في ذلك اليوم لا يكون النور وفي وقت الظهر
تغرب الشمس والمفسرون يلبسون هل كان ذلك عن كسوف
ام لا ويقولون ان تلك الظلمه لم تكن عن كسوف لان الكسوف
الشمسي لا يلبث ثلاث ساعات والكسوف الشمسي يكون
عند الاجتماع في اخر الشهر حين يقف القمر والعقد جميعا
في وجه الشمس والفصح يكون في اربعه عشر من الشهر
ومع هذا فالشمس تكون مفارقة للقمر مائيه وثمانين درجه
فليست تلك الظلمه كسوفيه لكن تبهر العقول ولاجل
اشتمالها على العالم دونها حكماوه وقالوا ان الاها
صلب ولم بعد تسع ساعات صاح بصوت عال
ولم يفعل ذلك قبل الظلمه ليعلم انه حي وانه هو فعل
الايه

والعله التي من اجلها صاح واستغاث لالان الهيته
فارقته لكن ليري عظم ما فعل به وليظهر بذلك ناسوته
(العبارة اليه قوسيه تانسه) لان الايات التي جرت كادت
تقلب الظن في معناه بانه انسان وليكما يعلمنا ان نجما
الى الله في وقت الشدايد والسبب الذي لاجله قال
الهي الهي ولم يقل اني يظهر ناسوته ويحققها (ليظهر
تانسه ويحققه) وقوله لم تركني ليكشف عن شر
الصالبين وينهض الشيطان ويغريه بمقاومته اذا
سمع الكلام منه والعله التي من اجلها نسبه قومه من
الحاضرين الى انه دعا اليا المشابهة اسرايل لاليا
في اللسان العبري. قال متى الرسول
وفي الساعة احضر (اي جري) واحد فاخذ اسفنجه
وملاها خلا ووضعها على قصبه وكان يسقيه وكان
الباقون يقولون اتركوا ننظر هل ياتي اليا فيخلصه
ثم ذعق يسوع ايضا بصوت رفيع وخلي روحه
وفي الحال انشق وجهه باب الهيكل باثنين من علو الى
سفال

٢٢٠

سفال وتزلزلت الارض وتفطرت الحجارة وتفتحت
القبور وقام اجساد كثيرين من الاطهار كانت راقده
وخرجت ومن بعد قيامته دخلوا المدينة الطاهرة
وتراوا الكثيرين. قال ليفسرون يجوز ان تكون هذه
الدفعه التي شرب فيها الخل هي الدفعه التي قالها
يوحنا ويجوز ان تكون غيرها لان يوحنا يقول وطلب
ماء فاعطوه خلا ومتى لم يقل ذلك والاستغنى والخل
والقصبة كانت معهم فداعدوها بالتدبير الالهى والاستغنى
يريد بها قرعه محبوقه وبقوله صاح واسلم روحه
دل على انه بايثاره مات لاعن قهر وصياحه ليحقق
موته وانه لم يكن خيالا والموت هو مفارقة الجسم
لنفسه وسيدنا وان كانت نفسه فارقت جسده
فالاتحاد لم يفارقهما جميعا ولا يفارقهما البتة
ولو كما يقول انه صلح وقال يا ابي بيدك اسلم روحي
وسلم من سياعته بمعنى مات ويوحنا يقول ونلس
راسه وسلم نفسه والنفس والروح في الكتب الالهيه
واحدة

والموت والثامن من اي مقبره كانوا ويقولون من المقبره
التي حول المدينه والتاسع عدد الايام الذي اقاموا فيها
باورشليم لما دخلوا اليها وقالوا انما ثلثه والعاشر ماذا
كانوا يقولون لما دخلوا اورشليم ويقولون ان الاحياء
كانوا يسألون الموتى من انتم وهم يتعرفون اليهم ويقولون
كل واحدنا ابو فلان واخو فلان وكانوا الاحياء يسألون
الموتى كيف كنتم والموتى يسألون الاحياء ماذا صنعتم
منذ ثلثه ايام ولشهرهم كانوا يقولون لم نضع شيئا
فكانوا يجيبونهم ما عرفتم ان الارض ارتجت وترعزعت
اساساتها في يوم الجمعة ويتعرفون منهم المله في ذلك
وكانوا يقولون رجلا صا لا صلب فيما بيننا والموتى
يقولون لهم الويل لكم ماذا صنعتم فانه وافى واقامنا
بقوته وامات الموت ودحض الحماويه والحادي عشر
في نفوس المنبعثين هل ظهرت مع اجسادهم او مفردات
ويقولون بل مع اجسادهم والدليل على ذلك قول
الانجيل ان اجسام كثيره من اجسام الاطهار انبعثت
وخرجت

وخرجت والثاني عشر هل اكلوا وشربوا ام لا ويقولون
لم يفتدوا لكن الايدى الالهيه برهم كما فعل موسى واليا
والثالث عشر فيما الى اليه امرهم وقوم قالوا انهم
انطلقوا الى الفردوس لانهم قاموا القيامة الحقيقيه
وهذا باطل لانه لم يغير القيامة الحقيقيه سوى مختص
الكل والدليل على ذلك انهم قاموا يوم الجمعة ولو كانت
قيامتهم حقيقيه لقد كانوا يكونون بكر المنبعثين من
بين الاموات لا يسوع المسيح وقوم قالوا صعدوا مع
المسيح الى السماء وهذا ليس بحق والحق هو ان بعد
ثلثه ايام اقاموا فيها باورشليم عادوا الى قبورهم
لانه لم يجز ان يماودوا الى عذاب هذا العالم واضطجروا
مسرورين والرابع عشر وهل كان ظهورهم لكل انسان
او لبعض الناس ويقولون انه لقوم منهم والدليل على
ذلك قول الانجيل انهم ظهروا لكثيرين لانه لم يجز
ان يشاهدوا الامن طريقته سديده والايات التي
ظهرت في وقت الصلب خمسة ظلمة الشمس وانشقاق

ستر الهيكل وزلزلة الارض واشتقاق الحجارة وقيام
الموتى والذى عمدا الدنيا بأسرها من ذلك ظلمة الشمس
والباقي كان بأورشليم وبالواجب كان ذلك حزنا من
الخليقة على سيدها. قال متى الرسول
فاما القايد والذين كانوا يحفظون يسوع فانهم لما
راوا الرجعة والامور التي كانت ارتاعوا جدا وقالوا
هذا كان بن الله حقا وكان هناك نسوة كثيرات ينظرن
من بعيد وهن اللواتي كن جين ورايسوع من الجليل
ويخدمته احداهن مريم المجدلية ومريم ام يعقوب
ويوسا وام ابني زبدي. قال المفسر لما شاهد
رئيس الماوية هذه الايات حار واعترف بأنه بن الله
ومن اين علم انه بن الله والمفسرون يقولون اما ان
يكون سمع ذلك من اليهود او منه ولو قاي يقول انه قال
ان هذا الرجل صالح والقولان صادقان لانه قالما
جميعا ولو قاي يقول ان الجماعة المجتمعة للابصار لما
شاهدت ما كان عادت فدرقت صدورها وهذا الشين
للتبرؤ

٢٢١

للتبرؤ من المشاركة فيما فعله اليهود وتعجبوا من
اليهود والجماعة التي فعلت هذا كانت ممن اجتمع من
الشعوب القريبة لتبصر وبصلب المسيح وقع الحق على
الموجودات بأسرها على الملايكه والناس والحجارة
لان الشمس اظلمت والارض ارتجت ورئيس الماوية واصحاب
المشروط والجماعة وقع عليهم الحق والعجب من وقوف
النساء مع ضعفهن في وقت الصلب وهرب الرجال
ولكنهن شاهدون علامات الخلاص والايات والعجايب
باعينهن وكما كن اول من اخطا كذلك صرن اول من
شاهدتم تحمل الخطايا وقد تحملها بصلبه وموته وقوم
قالوا ان مريم ام يعقوب ويوسا هي زوجة يوسف
وقوم قالوا هي السيدة وبسبب تعلق هذين بها بسبب
تعلقها بيوسق كما قالوا اها امك واخوتك قياما خارجا
ومرقس يذكر سلوم ونسوة اخريين ويوحنا يقول
ان اليهود بسبب يوم السبت قالوا لا يبيت هؤلاء
على خبثهم لان السبت قد دخلت ويوم السبت يوم
عظيم

وهؤلاء بالحقيقه يتمسكون بالسُنن الصغار ويبطلون
السُنن الكبار قتلوا المخلص ويرومون حفظ السبت
وقال والتمسوا من فيلاطوس ان يكسر واسيقا نصهر
ويحطونهم وبهذا يعلم ان امرهم كان ينغذي في المشي الخفي
وقال وجاء الشرط وكسروا ساق الاول والاخير ولما
وافوا الى المخلص وجدوه قد مات ولم يكسروا ساقه
وهذا لتتم النبوه القايله عظم لا ينكسر فيه ليعلم انه
اسلم نفسه بايثاره وكسره لسا قاتهم ليموتوا فيحطونهم
بسبب السبت وقال واحد الشرط طعنه في جنبه
برمح صغير وفي الوقت خرج منه دم وماء قالوا فعل
ذلك ليعلم هل مات ام لا وقوم قالوا تقربا الى اليهود
ولتتم نبوة زكريا القايله ليتاملون الذي طعن
وليكما يخرج منه دم وماء اللذان هما سر خلاصنا
والحياء ولهذا تمنح الكاس المقرب على المذبح ولكيما
يبقى الارث في الموضع فيؤمن وقال من شاهد شهد
وشهادته حق وهو يؤمن انه قال الحق لتؤمنوا انتم
وهذا

وهذا الكلام يشير به يوحنا الى نفسه لانه كان
يشاهد الامر وقال وهذه الامور كانت لتتم المسطور
القايل عظم لا ينكسر فيه وفي كتاب اخر ليتاملوا
الذي طعن **٥** قال متى الرسول فلما صار
العشا جاء رجل مثير من الرامه اسمه يوسف وكان
ايضا هو بتلميذ ليسوع فتقدم هذا الى فيلاطوس
وطلب جسد يسوع فامر فيلاطوس ان يعطي الجسد
واخذ يوسف الجسد فادرجه في لغافه كتان نقيه
ووضعه في مقبره جديده له تقيره في حجر ورفعوا
حجر اعظيما والقوه على باب المقبره ومضوا **٦**
قال المفسر العشاء يريد به عشا السبت ومتى
يقول ان يوسف كان رجلا غنيا من الرامه يتلمذ
للمخلص ولوقا يقول انه كان خيرا صالحا غير موافق
له على مراده لكن يتوقع ملكوت الله ويوحنا
يقول انه كان تلميذا المخلص ولعله من السبعين
ومرقس ولوقا يقولان يوسف البولوط وقوم قالوا

البولوط هو المشير لانه كان احد من يشير في المدينة
وفي الملك وقوم قالوا المدبر ومسلته لفيلاطوس
لانه كان صديقه وكان متوجها يشفع في قوله
وحقا لقد خاطر بنفسه مع اليهود ولكن خلمته على
ذلك محبته المفرطة ومرقس يقول انه تجاسر ودخل
الى فيلاطوس ويقول ان فيلاطوس تعجب من سرعة
موته وساله رئيس المايه في اي وقت مات لانه ما
جرت عادة المصلوبين ان يموتوا في وقت صلبهم
ومتى يقول ان يوسف اخذ جسر المخلص ولغه في لفافه
من كتان ويوحنا يقول ان نيقاديموس شاركه في ذلك
وجاء معه بحنوط نحو مائة رطل مر وصبر وانهما
تناولا جسر المخلص وادرجاه في الكتان والطيب
كما جرت العاده لليهود ان يفعلوا بموتاهم والعلمه التي
من اجلها حنطاه بالمر والصبر اما يوحنا فيقول
لعاده اليهود والمفسرون يريدون هجما اخر وهي
محبتهما له ولائهما كانا يرون فيه رؤيه انسانيه
ففعلا

ففعلا ذلك به حتى لا يعجل فتتغير رايحه وتبقى
وايضا فعلوا به ذلك كما يفعل بالاجلاء العظامه وليلا
يظن انه صلب وهو ظالم وليكذب قول من يقول بان
تلاميذه جاؤا ليلا فسرقة لانهم لا قدره لهم على تميز
ثيابه مع هذا الحنوط مع التصاقها به من غير ان
تخسبه الحفظة وقول يوحنا ان الحنوط كان نحو
مائة رطل لم يكن حرقا وكيف اتفق لكن ليكون الاعجوبه
تظهر بعد قيامته وهو ان تجد التلاميذ الثياب ولم
يلحقها شيء من ذلك والعاده جرت ان تفسد ذلك
الثياب ويقال الاحضر احد تلاميذه فتولى ذلك مع
هذين فقوم قالوا الخوفهم لم يحضروا وما رايوا نيس
يقول ليس الامر على هذا فان يوسف ونيقاديموس
حضروا وهما خايفان لكن لم يحضر يوحنا او غيره
لان هذين الرجلين كانا جليليين ولم يكونا يمكنان
من مشاركتها ولان فيلاطوس وهبه ليوسف وحده
ومتى يقول انه وضعه في قبر جديد له منقور في حجر

وقوم من المفسرين قالوا ان هذا القبر كان ليشوع
ابن نون وصار من واحد الى واحد الى ان صار ليوسف
البولوط ليدفن فيه المسيح مخلص الكل الذي كان يشوع
ابن نون كالمثال له في خلاص الشعب وقوم قالوا انه
كان ليوسف البولوط حسب ويوحنا يقول انه كان
بالقرب من الموضع الذي صلب فيه المخلص بستان
وفيه قبر جديد لم يدفن فيه احد ودفن فيه المخلص
لان السبت كانت قد دخلت ويوحنا يقول العمله
في دفنه في ذلك قرب دخول السبت وقرب الموضع
لانه مات على تسع ساعات وحتى استودن فيلاطوس
وحط من الصليب وحنطوه وكفنوه ادر كالمساء
ولم يكن مطلق لهم ان يجوزوا بين الناس الميت يوم السبت
او يجملوه من موضع الى موضع فدفنوه بالقرب ولهذا
اسباب اخرى لتخصر التلاميذ ويشاهدون دفنه
فتكون شاهدتهم عن مشاهدته وحتى يسهل التوكيل
بالموضع فيتحقق موته وقيامته ودفن في قبر جديد
حتى

حتى لا تتشكك اليهود في قيامته ويقولون ليس هو قام
بل ميت اخر كان في هذا القبر قام وكا كان مولده مفردا
وخرج من بتول وهي على حالها كذلك كان مدفنه مفردا
وخرج والحجاره لم تترزعزع وجعل في قبر من حجير
لان عادة اهل تلك البلاد كثيرا ان تفعل هذا والبستان
والقبر كانا ليوسف البولوط ودفن سيدنا في بستان
لغايدته وذلك ان آدم الاول في بستان اخطا اخطايه
التي اهلك بها الجنس البشري فسيدنا من بستان
ايضا بدأ بخلاصه وموهبة الحياه له ومتى يقول
انهم جاؤا بالحجاره كبيره وتركوها على باب قبره وانصرفوا
والفاعل لذلك يوسف ونيقاديموس ففعلوا هذا حتى
لا تنجي اليهود فيسرقونه ويكذبون بقيامته وبرومون
تكذيب القول باني بعد ثلثه ايام اقوم والكهنة
بالضد من هذا فانهم قالوا ان تلاميذه سرقوه (حاشيه)
اذا فطر في هذه عما تقدم في انهما جنطاها انتايبينه
كانا متضادين ويظهر ان ذلك التحييط فعل من لا روى

في قيامته وبينة هذا القول ايضا فاسده قوله خشية
من اليهود يا تون فيسرقونه وتكذيب قول تلاميذه .
وقوم قالوا ان الحجر الذي ترك على باب القبر هو الذي
نبع منه في البر الاثنا عشر عينا من الماء لبني اسرائيل
قال متى الرسول وكان هناك مريم المجدليه ومريم
الاخري جالستين قبالة القبر . قال المفسر
مريم الاخري يريد بها والدة وجلس بها كان عندا القبر
لفرط محبتها . ولو قال يقول ان النساء الذين جاؤا معه
من الجليل كن بالقرب وابصرن قبره وموضع مدفنه .
وابصرن ليستعدن بخورا وطيبا وجلسن في السبت
كما امروا عددن طيبا ايجين به يوم الاحد وفعلن
هذا لمحبتهن له . ولان اعتقادهن فيه انه كان انسان
حسب ولم يظن انه يقوم في اليوم الثالث ولا يتعجب
من النساء وكيف تشككن في قيامته وتلاميذه بهذه
الصورة كانوا فان النساء لما اخبروه لم يصدقوا .
لكن قدر وهن مجانين كما قال مرقس ولو قام .
قال

٢٢٣

قال متى الرسول ومن بعد اليوم الذي هو بعد الجمعة
اجمع عظماء الكهنة والمعتزله الى فيلاطوس وقالوا
له يا سيدنا ذكرنا ان ذلك المصل كان يقول وهو حي . ان
من بعد ثلاثة ايام اقوم فواذن يتوثقون بالقبر الى ثلاثة
ايام ليلا تاتي تلاميذه فيسرقونه في الليل ويقولون
للمشعب انه قام من الاموات فتكون الضلالة الاخيرة
شر من الاولى . فقال لهم فيلاطوس لكي حرس فاذهبوا
وتوثقوا كما تعلمون فمضوا هرا واستوثقوا من القبر
وختموا ذلك الحجر مع الحراس . قال المفسر
اليوم الثاني يوم السبت واقطر الى اجتماعهم يوم
السبت الى فيلاطوس وحلهم السنة في ذلك المحسد
والشر وهم كانوا يذكرون على المسيح لم يحل السبت
بفعل المعجز ولحمته للظفر والقلبه تواضعوا
لفيلاطوس وقالوا له يا سيدنا ذكرنا ذلك الضال لما
كان حيا وقد قال اني اقوم بعد ثلاثة ايام فلو لا امهال
الله لهم والا كانت السماء قد سقطت عليهم يسمون

٢٢٤

٢٢٤

الخاص منا لا وفيلاطوس سيذا ويقولهم ذكرناه يقول
يعلم منهم انهم كانوا يحفظون ما يقوله فان كان مضلًا
كما يقولون فما هذا الخوف والجزع منه والحق هو انهم
لم يثبتوا عن قبض (خصلهم) فعلمهم لا قبل موته ولا
بعده وسؤا لهم كان لفيلاطوس ان يحفظ قبره الى ثلاثة
ايام ثقه منهم بانه يحبسهم الى مراده في امره في وقت
موته كما اجابهم في حياته حتى لا يتم في امره خيله
قد عي قيامته وفعلمهم هذا هو الذي حقق لهم واليهود
قيامته ولو تركوا الامر بغير احتياط لكان انفع لهم
ومن الذي شاهد قبر ميت حفظا هكذا والضلال الاخير
هو ان تقول تلاميذه انه قد قام فيتبعهم الشعب
ويؤمنون به وتقويض فيلاطوس الامر اليهم ليستوثقوا
كما يريدون ولا يقولون ان جيله جرت او تلاميذه
اعطوا الحفظه مالا واخذوه لكنهم اجتمعوا وختموا
وهرو الشرط الحجر ويمكن ان يكون قوله وختموا الحجر
مع الشرط بمعنى ختموا وسدوا الشرط وختموا عليهم
حتى

حتى لا يتزعزعوهم وقوم قالوا ان عدد الشرط خمسة
عشر ثلثه رؤساء واثناعشر اتباع وقيل ان هكذا
وجد في اخبار العبريين وبعض الحفظه كانوا روم
وبعضهم عبريون ^{٢٢٤} قال متى الرسول
وفي عشية السبت التي تصبح الاحد جاءت مريم المجدليه
ومريم الاخرى ليريا القبر فاذا رجفه عظيمه حدثت
قال المفسر لمن ينبغي ان يصدق من الرسل الاربعه
متى الذي قال بالبعث كانت قيامة المسيح اويوحنا
الذي قال بالغداة اولوقا الذي قال سدقه (اي غلس)
او مرقس الذي قال لما طلعت الشمس والحق لوان
التلاميذ خبروا عن ساعة القيامة ووقتها لقد
كان يكون في ذلك خلاف وليس الامر على هذا لان وقت
القيامة لم يعرفه بشر ولم يقق عليه سوى المسيح
وابوه وروح القدس حسب واما التلاميذ خبروا
بالاوقات التي ترد فيها النسوه الى القبر والحاجه
التي دعيتهم الى ذلك لانهم كن المبشرات بقيامته

والاوقات التي تزدون فيها الى القبر اربعة في الدفعة
الاولى وهي عشية ليلة الاحد وافت مريم المجدلية
ومريم الاخرى يريد السيد وشاهداهما كما خبرها بقيامته
ورايها المخلص فانقذهما ليبشرا تلاميذه وهذه الدفعة
يذكرها متى وعندها دخلوا الحفظة وخبروا الكهنة
ورشوهم ليسكتوا مريم المجدلانية لعظم الامر شككت
في قيامته مثل ثاوما فجاءت دفعة ثانية وقت السحر
وشاهدت الحجر قد ازيل من موضعه فقدرت انه اخذ
وسرق فبادرت الى سمعون ويوحنا وقالت قد اخذ
سيدنا ولا اعرف موضعه واسرعا فجاا فوجدوا اللقافة
والعمامة موضوعة الى جانب فقالا لو سرقه سارق
لكان رغبته في الثياب اكثر لا ولا كانت له فسمعوه
من الحفظة حتى يميز ثيابه مع التصاقها به بسبب
الخنوط وانصرفا واثقين بقيامته وبينما هي كذلك
حتى رأت وحدها ملكين يقولان لها ابر تبكين
والتفتت فشاهدت المخلص وحدها وبشرها بقيامته
وانقذهما

وانقذهما الى تلاميذه وعادت وبشرتهم بقيامته
وهذه الدفعة يذكرها يوحنا وهي دفعة ثانية ولما عادت
شاهدت النساء الذين صبحنه من الجليل ومعهن البخور
فعادت معهن والسيدة دفعة ثالثة وهي مع الغداة
لا متشككة وشاهدت ملاكين وقال لهن انه قام
وهذه الدفعة قالها لوقا والدفعة الرابعة وهي عند
طلوع الشمس جاءت مريم المجدلانية ومريم ام يعقوب
مع سالوم وشاهدن ملكا واحدا وقال لهن قد قام
وهذه الدفعة قالها مرقس ويسل سائل كيف قال متى
ومرقس ان مريم المجدلانية ومريم الاخرى جاءتا ويوحنا
يقول مريم المجدلانية وبعضهم يقول شوهد ملك واحد
واخر ملكين والجواب لو كان ذلك دفعة واحدة
لقبح اختلاف الخبر فاما والتورد كان دفعات ففى
كل دفعة جرى ما لم يجر في الاخرى ويقول قابل الامة
خبرت مريم المجدلانية والسيدة النسوة اللواتي جين
من الجليل لما وقع الالتقاء بقيامته ولم يحتجن الى العودة

والجواب لي شاهد ايضا الصورة وبكل سرور هبت
ولا يرتب قانن في طريقهن قلن في نفوسهن من ينبغي
لنا الحجر من القبر يعني يوحنا وسالوم واذ اتوا الى الامر
وجدان مريم المجدلانية جاءت خمس دفعات الاولى مع
مريم عشيبة السبت التي هي ليلة الاحد والثانية سمح
كما قال يوحنا والثالثة مع سمعون ويوحنا والرابعة
مع الجليليات والخامسة مع سالوم والسيدة ثلاث
دفعات الاولى ومع الجليليات ومع سالوم لانها
لم تشك في قيامته في الدفعة الاولى وسمعون فعتين
دفعة مع يوحنا كما قال يوحنا وذاك لما دخلوا وشاهدوا
الكتان موضوعا ودفعة ثانية هو وحده كما قال لوقا
بانه اسرع الى القبر ولم يدخله بل اطلع وشاهد
الكتان وتجب بينه وبين نفسه وفي هذه الدفعة
يقال انه شاهد المسيح كما قال الاحدي عشر وبنيت
قليوفا ان سيدنا قام وظهر لسمعون وذاك في لوقا
والعله التي من اجلها قام سيدنا ليلا ليعلمنا انه هو
النور

النور الذي به نستضي من ظلمة الخطية ولنقرر في
نفوسنا ان القيامة تكون ليلا وينبغي ان تشكروا في
الاقوات الاربعه التي ذكرها التلاميذ ونحصلها
ومن قبل فلنحدد الليل والنهار والعشاء والغداة
فنقول ان النهار هو الزمان التي تكون الشمس فيه فوق
الارض والليل هو الزمان الذي تكون الشمس فيه تحت
الارض ومستتره ببعض الجبال التي في الشمال كما يقول
قوم والعشي هي انقضاء النهار وابتداء الليل والغداة
هي انقضاء الليل وابتداء النهار فنقول متى انه قام عشيبة
السبت ليس يريد به عند غروب الشمس ودخول الليل
لكن يريد به ليلة الاحد ويقول عشيبة السبت وهذا
يدل على انه مضى اكثر الليل حتى قارب صياح الديك ولجل
ذلك في هذا الوقت تمتنع من الاكل والشرب اذا اعتقدنا
الصيام لامن العشيبة ومريم ومريم قانتا ليطيبا القبر
وقبل ان يصلا تقدمتهما القيامة فقوم قالوا ان الطيب
كانوا اليهود يطرحونه على القبر وقوم قالوا على الجحش

واستدلوا بانه على الجسر فانهما لما جاآ قالتا من يزيل الحجر
عن موضعه وقايدة الاضطراب الواقع في الوقت الذي كان
ليكما يفرغ الحفظه ويتشجع النساء وينبغي ان تعلم ان
ذلك الاضطراب لم يتعدا المقبرة كما جرى في الصليب
بان اضطربت الارض كلها واسهر مريم في الانجيل مشترك
السيدة ومريم زوجة يوسف ام يعقوب ويوسا ومريم
ام قليوبا ويوسف ومريم ام مرقس ويقال انها زوجة
فطرس كانت ومريم المجدلانية بنت سمعون الابرس واخت
لاعازار وسميت مجدلانية لانها كانت تسكن في مجدل
سيلوحا وهي التي كان بها سبعة شياطين وهذا
العدد دليل على اعراسها في الخطية وبثوبتها علامة
توبة الشعوب وبعلمة شفاياها من البرص علامة
تطهير الشعوب وبانبعاث اخيها علامة البعث
وقوم قالوا ان الزانية غير اخت لاعازار وهذه
كانت قد ريسه صالحه وكان بها جنه وحصرها في سبعة
اما لان كذا كان عددها وما لصعوبة المرض ولما
شفاها

٢٥٤
شفاها سيدنا دعيت مجدلانية من مجدل الشرف
والتغوى الذي بلغت اليه ^{٢٥٥} قال متى الرسول
لان ملاك الرب نزل من السماء ودنا فرفع الحجر عن
الباب وجلس عليه وكان منظره كالبرق ولباسه
ابيض كالثلج ومن خيفته دعر الذين كانوا يحفظون
فصاروا كالاموات فقال الملاك للمرايتين انتما لا تخرعا
اني لاعلم انكما تطلبان يسوع الذي صلب وما هو هاهنا
اذ قد قام كما قال تعاليا فانظرا حيث المكان الذي كان
سيدنا موضوعا فيه وانطلقا عاجلا فقولوا لتلاميذه
بانه قد قام من بين الاموات وها هو سايقكم الى الجليل
فتم تشاهدونه وقد قلت لهما فانطلقا على عجل عن
القبر يخيفه وفرحه عظيمه واحضرنا ليقولوا لتلاميذه
فاذا ابليسوع قد صادهما فقال لهما السلام عليكما
فدنتا فامسكتا قدميه وسجدتا له فقال لهما يسوع
عنده ذلك لا تخافا بل اذهبا فقولوا لاخوتي لينطلقوا
الى الجليل فتم بروي ^{٢٥٦} قال المفسر نزل الملاك من
السماء

لان السماء هي موطن الملائكة وان كان بعضهم يتولى تدبير
العالم فالامور الجديده العجيبة فيه انما يتولاها من
لم تجرب عاداته يتولى امره ونزوله كان بعد قيامة المسيح
والدليل على ذلك قوله للنسوة ان سيدنا قد قام وليس
هو هاهنا وهذا الملاك هو جبرائيل لانه خادم الله
الجديده والذي كان معه هو ميخائيل ونزول الملاك
الى ناحية القبر كان ليردع الحفظة ويشجع النساء
وببشرهم بالقيامة وازالة الملاك للحجر بعد قيامة
السيد لان السيد لم يفتح الى تنجية الحجر بل خرج
وهو على حاله والابواب مختومة على حالها وتجاه
ليحقق في نفوس الحفاظ والنسوة القيامة ولهذا
قال تعالى فانظروا الموضع خاليا وجلسه على الحجر
ليدل على السلام لطمانينة التي تنتجها القيامة
وليس ينبغي ان يقول قائل كيف خرج من القبر وهو
جسم من غير ان يحرق جسده والجواب له ان جسده كان
روحانيا ومع هذا فما يجري على طريق المعجز لا يعرف
سببه

سببه وليس ذلك بمنكر فانه خرج من الرحم من غير
ان يفسد بتولية والدته ودخل عليه وابوابها مغلقة
والملاك ايضا اخرج سمعون من الحبس من غير ان
يفتحه والملاك دخل الى انايا النبي الى الحبس والمختوم
على حالها وفعل الله لا يدرك كنهه وكلما تشبث العقل
به هرب منه وعلى الانسان الاجتهاد ولم كانت رؤية
الملاك كالبرق ولباسه ابيض لان الملائكة يتشكلون
في كل رساله بحسب ما يقتضيه الامر فان الملاك ظهر
ليشوع ابن نون ولداود شيه رجل بيده سيف يروم
القتل وهاهنا ظهر بزي يدل على الاستبشار والسرور
والفرح والملاك ظهر للحفظة بخلاف ما ظهر للنساء
فانه ظهر للحفظة بوجه مكفهر ليرهبهم ويوعظهم
ولهذا قال متى صاروا كالموتى وللنساء بوجه طلق
يبشرهن بقيامة سيد الكل ويقول لهن انتن لا تعرفن
وبهذا يستدل على ان الحفظة فرعون فانكن تطلبن
يسوع المصلوب على انكن محبات لامبغضات

وانظر لم ينج الملاك عن ان يقول يسوع المصلوب
لان بصلبه اقتحرت السماء والارض وصار سلم بين
الاهليين والبشريين وقول الملاك ليس هو هاهنا
اي ليس هو في القبر فانه قام وقايدة قول الملاك قام
كما قال اي ان لم تصدقيني فتذكرن قوله فهو الصادق
وانظر لم يقل الملاك ان اخرا قامه لكنه هو قال هو قام
وقوله تملن فانظرن الموضع الذي فيه وضع سيدنا
دليل يدلن به على صحة قيامته وقوله موضع سيدنا
مع قوله يسوع المصلوب ليبدل به على انه سيد السماء
والارض والاهياء والاموات وقوله لن انطلقن
مسرعات فبشرن تلاميذه بانه قام من بين الاموات
معناه انن نتعتن بما جرى وشاهدتن ما احببتن
فاشركن التلاميذ معكن واختارن الجليل وهي بعيدة
من اورشليم لبعدها عن الصلبي القتل والابرار الذين
كانوا فيها ليقرحوا بقيامته ولم يقل هو يتقدمكم الى
الجليل بمعنى انهم لا يشاهدونه الا بالجليل فانهم شاهدوه
قبل

قبل ذلك ولكن قال لهم هذا وصاه لهم ان يفعلوا ذلك
من بعد سماعهم البشارة بقيامته وانصروا للنساء
بفزع لاجل ما شاهدن وسروهم مع الفرع لاجل
القيامة وفي حال اسراعهم ليقلن لتلاميذه وبشرنهم
ما التقى المخلص بهن وقال لهن السلام لكن وهذه
اللفظة هاهنا اول ما استعمالها المخلص لان اوان السلام
بلغ لان الشيطان والموت قهرا وملك السلام بين
السمايين والارضيين وباخذهن رجله يتحققن
القيامة وسجد هن له كما يجب للالة وازالة الخوق
عنهن ليتحققوه ويصدقن به وانظر الى مخلص الكل
كيف لم يقل للنسوة امضين فقلن لتلاميذي واصحابي
او اتباعي لكن قال الحقولي ليعلمنا التواضع ولانه بكر
الاخوة الكثيرين المنبعثين من بين الاموات
ولم جعل البشارة على يدي النساء وذلك لان الخطية
على ايديهن دخلت وعلى ايديهن صارت البشارة
والخلاص منها وهكذا يجب للطبيب الحاذق ان يعيني

٢٢٦
بالعضو الالهي الشديد ثم بغيره وحوالته غرقت في
الخطية اغرقا شديدا فشفي جسمها وجعله المنادي
بقيامته ^{٢٢٦} قال متى الرسول فلما مضيا صار
اناس من اوليك الشرط الى المدينه فخبروا رؤساء الكهنه
بكل ما كان فاجتمعوا الشيوخ وازتاوا واعطوا الخرس
مال غير قليل وقالوا لهم قولوا ان تلاميذه اتوا ليلا
فسرقوه ونحن نيام وانتهى هذا الخبر الى الوالي فحن
نساله ويسقط عنكم الاهتمام فلما اخذوا المال عملوا
بحسب ما علموه وشاعت هذه الكلمه بين اليهود الى اليوم
قال المفسر الذي اعاد الشرط عليهم هو انهم شاهدوا
الارتجاج العظيم والملوك النازل من السماء واشراقه
وبياض ثيابه وانه تقدم فازال الحجر عن موضعه وجلس
عليه وانهم خافوه خوفا شديدا وكادوا ان يموتوا وقوم
من المفسرين الغريباء قالوا انهم شاهدوا ربوات الملائكه
قد نزلوا ونور عظيم قد سطع والسيد قد برز من بين الاموات
والملائكه ملتحفه به تسبحه وتمجده ولما شاهدوا ذلك
بادروا

بادروا الى عطاء الكهنه وقالوا لهم المدفون قام فقالوا
فانظروا الى خواتمكم وهذه هي العله في ظهور القيامه
لهم لان اليهود لم يصدقوه ولا صدقوا النساء والتلاميذ
ولما قالوا لهم ذلك وجدوهم والخري قد اشتمل عليهم وعدم
الكهنه الى اعطاهم مالا ليقولون ان تلاميذه سرقوه
وبدل ما كان يجب ان يتوبوا ويعلموا اجتمعوا والمشايع
على المشوره ولقنوا الشرط ان يقولوا ذلك واعطوهم
مالا كثيرا والويل لهم هبتم لهم بايثاره اخذه ليصلب بالمال
سرقيا مته بالمال كيف يتم لهم وعطيتهم لهم مالا كثيرا
لخوفهم منهم وليلا ينشروا ذلك في اورشليم والناقصها
فتتبعه الناس باسره وما اقبل واسم ما لقنوا الشرط
بان يقولوا بان تلاميذه سرقوه ليلا ونحن نيام وذلك
ان هذه حجه تنقص نفسها لانهم ان كانوا نياما نحن
اين علموا انهم سرقوه او كانوا مستيقظين فلم يسمع
بمنعهم ويقبضوا عليهم والتلاميذ لخوفهم هربوا وقت
صليبه فكيف كانوا يتجاسرون على سرقته ولو سرقوه

لما سرقوه عرباناً. ولا حتى لا يمتنوه وثانياً لخوفهم
من ان يجلسوا حتى يزعوا ثيابه ولو ارادوا سرقته لكانوا
يسرقونه ليلة السبت والربا خاليه وقالوا ان سمع
فيلاطوس اننا نحن علمناكم فنحن نقوم بالاحتجاج عنكم
واخذوا الحفظه الرشوه وشهدوا بالزور وماذا اتفني
شهاداتهم وانظروا الى المال والربا ماذا صنع افسد
المال يهودا حتى باع ربه والشرط حتى امتهنوا مخلص
الكل والحرس حتى شهدوا بالزور وفيلاطوس قتله الربا
حتى ساعد اليهود على قتله والكلمه التي دارت بين
اليهود الذين لم يؤمنوا الى الان هي ان تلاميذه جاسوا
وسرقوه ليلا والحرس نيام والعلمه التي من اجلها قام
المسيح في يوم الاحد لان فيه خلق الخلاق وفيه مجددها
فيعلم بذلك انه خالقها ومجددها وكذلك العلمه في كونها
في نيسان لان فيه خلق العالم ويشل سائل عن العلمه
التي من اجلها بقي المسيح في بطن الارض ثلثه ايام
وثلاث ليال لا زايده ولا ناقصه ويقولون اما انه لم يبق
الكثر

اكثر من ثلثه ايام حتى لا تضيق نفوس التلاميذ
والمؤمنين به ويستغلي الصالبون واليهود واما اقل
فلان الثلاثه عدد كامل وايضاً ليبدل على ان يدخل الخطايا
الى العالم ثلثه الشيطان وحواء وادم فان الشيطان
اولاً اغوى حواء وحواء لادم ففي الاول طهر جنس الرجال
من الخطيه وفي الثاني جنس النساء وفي الثالث ابطل
سلطان الشيطان الذي لم يلتفت الى الحق باخراجه
النفوس المحبوسه في الهاويه بسببه وها هنا مسيله
صعبه وهي كيف مكث المسيح في الارض ثلثه ايام وثلاث
ليال وهو في اخرها يوم الجمعة وقيامته سحر الاحد
فقوم قالوا انا ينبغي ان نحسب من اول ليلة الجمعة لان
سيدنا من ذلك الوقت اعد نفسه للصلب فليلا الجمعة
ليله والساعات الست من يوم الجمعة الى وقت الظلمه
نهاراً والساعات الثلاث المظلمه وقت الصلب ليل
والثلاث ساعات الباقيه من يوم الجمعة نهاراً وليلا
السبت ويوم السبت الجميع ثلاث ليال وثلاثه ايام

ومن فعل هذا الفعل كان ينبغي له ان يحسب ليلة الاحد
والجزء من يوم الاحد فيصير على هذا القياس اربعة ايام
وقوم قالوا ان مرقس يقول انه على ثلث ساعات صلب
فالساعات الثلث الى وقت الظلمه نهار وثلث ساعات
الظلمه ليل والساعات الثلث التي من بعد ذلك وهي
بقية يوم الجمعة نهار وليلة السبت ونهار السبت
وليلة الاحد وهؤلاء كما حسبوا يوم الجمعة جزء نهارا
كذا ينبغي ان يحسبوا جزء ليلة الاحد نهارا وهو
الذي اشرق بالقيامه وفعلوا ايضا هؤلاء غير مستقيم
بتصييرهم النهار قبل الليل والتوراه تنطق بانه كانت
ليلا ونهارا يوما واحدا وقوم قالوا ان الامر يجري على هذا
ثلث ساعات الظلمه ليل والساعات الثلثه التي بعدها
من يوم الجمعة نهار وليلة السبت ونهار السبت وست
ساعات من ليلة الاحد والباقي بالاناره التي استنارت
نهارا وهؤلاء يفتقر عليهم ان يحسبوا الثلث الساعات
الباقيه من ليلة الاحد ليل فان الاناره كانت وقت
القيامه

القيامه حسب جميع هؤلاء غلطوا في التاويل لان
الانجيل ينطق بان ابن البشر يكون في بطن الارض
والحق الذي اجمع عليه المفسرون المحققون هو هذا
ونوطي قبله نوطيه وهي الكل تحكم عليه بصفة جزوه
فانا نقول ان فلانا ابصر وعينه ابصرت وفلانا سمع
واذنه سمعت ونقول مشيت اليوم الموضع الغلابي
وانما مشيت في ساعه منه وتوطيه اخرى وهي ان الليل
يتقدم النهار ومن جملتها يكون يوما ومعلوم ينبغي
الليل والنهار ان المخلص فن اخر نهار يوم الجمعة
وبقي يوم السبت والى سحر يوم الاحد ومعنا من هذا
يوم السبت على التمام ومن جزء الجمعة نحكم بانه كان
في بطن الارض يوم الجمعة وكذلك من جزء الاحد يوم الاحد
فالحق قال اني امكث في الارض ثلثة ايام التي هي ثلثة
نهارات وثلث ليلان ولم يقل سيد الكل اني ابقي في الارض
جميع هذه المدة لكنه قال ابقي هذه المدة وهذا يتم على
الوجه الذي قلناه فهذا تاويل ما رتادوروس

فاما تاويل ماريوحنا في الذهب فهو انه يعتقد ان
الارض هي التلاميذ لانهم يحرون مجرى الارض للستة
المجدية فغيرهم بدرها مخلص الكل وابن البشر اشارة الى
نفسه فيقول انه اني احصل في بطن الارض ثلثة ايام
وثلث ليل ان اشارة الى دفعه جسمه ودمه اليهم
عشية الخميس فكانه اندفن فيهم ثم لم يرد الى يوم
الاحد عشرا فهذا هو ثلثة ايام وثلث ليل وقلب
الارض يريد به بطن الارض فان جسمه حصل في باطن
الارض ونفسه انطلقت الى الهاوية واخرجت النفوس
المحبوسة فيها من لدن ادم وحملت الى الفردوس
واسكنتها فيه الى يوم القيامة وقوم قالوا ان مثل هذه
المدّة بقي يونان النبي في جوف الحوت
قال متى الرسول فاما التلاميذ الاحد عشر فانطلقوا
الى الجليل في الجليل حيث وعدهم يسوع فحين راوه
سجدوا له ومنهم من كان يشك قدنا يسوع وخطبهم
وقال لهم اعطيت كل سلطان في السماء والارض

كا

وكما ارسلني ابي لانا مرسلكم ايضا فانطلقوا الان
فتلمذوا ساير الشعوب واصبغوهم باسم الاب والابن
وروح القدس وعلموه ان يحفظوا كل ما امرتكم به
وها انا معكم جميع الايام حتى منتهي العالم حق اية
قال المفسر من بعد الفراغ من قصص القيامة وجيل اليهود
فيها انتقل متى الرسول الى الاخبار عن اجتماعه مع
التلاميذ وكان لما خرج معهم الى جبل الزيتون في ليلة
الجمعة وعدهم وقال بعد قيامتي اسبقكم الى الجليل
وهذا قاله ليجمعهم واياهم بالبعد من اليهود وقال للمير
قولي لتلاميذي لانا اسبقكم الى الجليل ليس لانه لم
يلقهم قبل ذلك بل قد لقيهم باورشليم فعات هذا
لكيما يحقق قيامته في نفوسهم لكنه ما لقيهم لقاء وصاحم
فيها ما يفعلونه الا في الجليل ولما مضوا الى الجليل
وراوه سجدوا له ومن تشكك منهم كان قد شاهده
وجسّ الموضع الذي طعن فيه وصدق بقيامته
وقوله لهم اعطيت سلطان السماء والارض تعديره

اي المتسلط على ما في السماء والارض وهو لي اد
قال ذلك بحسب ظن السامعين فيه فبشروا
وتشجعوا ونادوا باسمي للشعوب لاعلى ان لها سلطان
غيري لكن على انها لي فتعسجوا وانا المعاقب لمن
لا يسمع والمكافئ لمن يسمع ويجوز ان يفهم قوله اعطيت
سلطان السماء والارض للناسوت فان اللاهوت
هي التي اقدت الناسوت على ذلك وقوله وكما ارسلني
ابي هكذا ارسلكم معناه كما ان ناسوتي اصطفيت واتخذت
بها الذات الالهية وبرزت بها الى العالم وناديت بالحق
هكذا قد اصطفيتكم لتنادوا بالحق لجميع الشعوب
لكم الانبياء الذين اختصوا لشعب واحد
(حاشية) ليس هذا التاويل بهذه العبارة مرضيا
وقد تقدم في ذلك ما فيه كفاية وليس هذا مساواه
لهم بنفسه فهو جاء وهو المالك للخلاص وهم كالعبيد
نفذوا للبشارة بالخلص فهو وضع السنه الجديده
وابطل العتيقه وهم الدعاء بذلك وقوله واصبغهم
باسم

باسم الاب والابن وروح القدس هو القانون الذي
جميع ما سواه نافله عليه ومعنى قوله اصبغهم
اي خذوا اقرارهم بالتثليث واصبغهم بالماء والروح
باسم التثليث لتسموهم بسمه البتوه وعلموهم جميع ما
وصيتكم من الاوامر الحسنه والوصايا وحشوههم على
التشاغل بالامور النفسانية واطراح الاشياء الجسديه
والاخذ منها بمقدار الحاجة وقوله وها انا معكم
جميع الايام الى انقضاء العالم لانه اراد ان يصعد
ويغار قهره بالجسد فتجمعهم وراهم انه معهم وغير مفارق
لهم وايضا فانه امر بالتهوؤن الى الامر لدعوتهم وتعليمهم
ما يلقيه منه فليلا ينجوروا من مفارقتهم ما قو
نفوسهم بقوله الى انقضاء العالم ليرى ان احتملهم
للأمور الموله لهم لها انقضاء ينقلون منها الى النعيم
المعد وليقرر في النفوس انه ليس مع الرسل حسب
لكن مع ساير من يؤمن به فان الرسل لم يبقوا الى آخر
العالم وختم قوله بلفظة امين وتفسيرها الحق
ليؤكد

ومرقس ولوقا يخبران بجبر الصعود الى السماء وقبل
ان تقطع الكلام فلخبر بعدد الرفعات التي ظهر
فيها سيدنا بعد قيامته فنقول انها عشرة اربعة
ذكرها يوحنا دفعه اوليه للمجدليه عند القبر والثانيه
للتلاميذ في العليه في عشية الاحد والثالثه للتلاميذ
بعد ثمانية ايام في العليه والرابعه للتلاميذ على
بحيرة طاباريوس وثله قالها لوقا دفعه تسعون
واخرى لبنت قليوبا (اكلوبا) وثالثه للاحدى عشر
لما اجتمعوا واثنين قالهما متى دفعه للمجدلانيه
ومريم الاخرى في طريق القبر ودفعه ثانيه للاحدى
عشر بالجليل وواحد قالها مرقس للاحدى عشر لما
كانوا مجتمعين وها هنا نقطع كلامنا ونسأل الله
الكريم توفيقا وللقاري في كتابنا ان ينسط عذرتنا
في ذلك ان كان جرى منا تمت بشاره متى الرسول
المصطفى ونقلت من نسخه كتبها لنفسه نصير ابن
القن الاسعد بالقاهرة تاريخها عشرة من شهر بؤته
من

من سنة تسع مائه سبعة وتسعين المشهوره الابوار
وذكر انها نقلت من نسخة ابنه نقلها من نسخة مكتوب
في اخرها ما هذا نسخته تمت بشاره متى الرسول
المصطفى المتكلم بها بلغة العبريين (على اللسان السرياني)
في بلاد فلسطين وهي اثنان وعشرون اصحاحا
وحروفها اربعة الاف واربع مائه واربعه وخمسون
حرفا بشرح الشيخ الفاضل القس ابي الفرج عبد الله
بن الطيب المشرقي و لله الجواد القادر الحكيم الذي
به بذره تتم الصالحات وبعمته تنمو البركات
بالحمد والتقديس والتسبيح
بالمجد الى ابد الابد
وهو حسبنا
ونعم المعين

وكان الفراغ من نسخها بعزبة دير انبا انطونيوس بوش
بتاريخ الخامس من شهر بابه من سنة الف وستمائة وعشرين
لشهداء الابرار عليه الصلوات في بني البشر الذي لا يستحق
ان يدعى انسان لاسميا بالاسم مخايل فمن احد رهبان دير
القديس العظيم انبا انطونيوس عفا الله عن غلطاته
وهو يسأل كل واقف عليه ان يدعو له بالغفران ومن قال
شفا قل له امشاله عوض الواحد ثلثين وستين وما به امينه
والمنعم الابن المبارك الذين الارثوذكسي والشماس المكرم
عبور افندي حنا سيدهم من ناحية بوش وذلك لكتبها
لنفسه وصرف عليها من ماله للقراء فيها الرب الاله يعينه
على فهمها تقصيته والعمل بوصاياه بشفاعته الست السيدة
والدة الاله اليتون والشهداء والقديسين والمجد لله دائما

ثم يليه القهرسة

بسم الله

بسم الله الحي الحى

انجيل متى البشير احد الاثنى عشر الرسل وهو القان
وستماية كلمة وعده كبير اثمانية وستون فصلا
وعده فصوله المشروحة مايتى سبعة وعشرون
واثنان لطيفان لم يثبت عليهما عدد وقد ابتداء لك
ليسهل اخراج مايقصده من انشاء الله تعالى

الفصول	عددها	الفصول	عددها
١	١	كتاب ولادة يسوع المسيح	٢٢
٢	٢	ابن داود ابن ابراهيم	٢٣
٣	٣	اسحق اولد يعقوب	٢٤
٤	٤	يهوذا اولد فارص	٢٥
٥	٥	فارص ولد حصرون	٢٦
٦	٦	يورام ولد عوريا	٢٧
٧	٧	امون ولد يوشيا	٢٨
٨	٨	ومن بعد جلايايل	٢٩

الفصول	العدد	الفصول
٢٢	٤٩	فسمع هيرودس الملك
٢٣	٥٠	عند ذلك دعا هيرودس
٢٤	٥٣	فلما انطلقوا تراهي لال الرب
٢٥	٥٥	فنهض يوسف بالصبي وامه
٢٦	٥٦	فلما راي هيرودس
٢٧	٥٦	حيث تم المقول في ارميا
٢٨	٥٧	فحين توفي هيرودس
٢٩	٥٧	فحيث سمع بان ار كلاوس
٣٠	٥٩	وفي تلك الايام
٣١	٦٧	وكان ينادي في خراب اليهود
٣٢	٦٨	هنا هو ذاك المقول
٣٣	٦٩	فاما يوحنا فكان لباسه
٣٤	٧١	فعند ذلك كان يخرج اليه
٣٥	٧١	فلما شاهد كثير من المعترلة
٣٦	٧٤	هوذا الطير قد وضع

كرامة يوحنا ٣

الفصول	العدد	الفصول
٢٩	٢٩	وزريابل ولد ابيود
٩	٣١	ابيود ولد اليا قديم
١٠	٣١	وكل القبايل من ابراهيم
١١	٣٥	فاما مولد يسوع المسيح
١٢	٣٥	لما كانت مريم امه
١٣	٣٧	وكان يرسق بفعلها عدلا
١٤	٣٨	فلما ارتاي في ذلك
١٥	٣٩	يوسف بن داوود
١٦	٤٠	لا تحقق من احد مريم
١٧	٤٠	فان المولود فيها من روح القدس
١٨	٤١	وستلد ابنا وسدعو
١٩	٤١	وانه ليخلص شعبه
٢٠	٤٢	وكل هذا كان ليكمل المقول
٢١	٤٢	فحيث انتبه يوسف
٢٢	٤٤	ولما ولد يسوع

عن المجوس

فسمع

الفصول	الفصوص	الآيات
٤	٥٣	٩٥
٥	٥٤	٩٦
٥	٥٥	٩٧
٥	٥٦	٩٨
٥	٥٧	٩٩
٥	٥٨	١٠٠
٥	٥٩	١٠١
٥	٦٠	١٠٢
٥	٦١	١٠٣
٥	٦٢	١٠٤
٥	٦٣	١٠٥
٥	٦٤	١٠٦
٥	٦٥	١٠٧
٥	٦٦	١٠٨
٥	٦٧	١٠٩
٥	٦٨	١١٠

الفصول	الفصوص	الآيات
٤	٥٣	٩٥
٥	٥٤	٩٦
٥	٥٥	٩٧
٥	٥٦	٩٨
٥	٥٧	٩٩
٥	٥٨	١٠٠
٥	٥٩	١٠١
٥	٦٠	١٠٢
٥	٦١	١٠٣
٥	٦٢	١٠٤
٥	٦٣	١٠٥
٥	٦٤	١٠٦
٥	٦٥	١٠٧
٥	٦٦	١٠٨
٥	٦٧	١٠٩
٥	٦٨	١١٠

الفصول

١٠٣	٦٩	الفصول
١٠٤	٧٠	وحقا اقول لكم ان نزول
١٠٥	٧١	كل من يعمل واحده من
١٠٦	٧٢	وكل من يعمل ويعلم
١٠٧	٧٣	واقول الله لم يقبل
١٠٨	٧٤	سمعت انه قيل للاولين
١٠٩	٧٥	وكل من يقول لاجنه راقا
١١٠	٧٦	وان يكن مقربا قربا لك
١١١	٧٧	كن من القامع خضك
١١٢	٧٨	سمعت انه قيل لا تقهر
١١٣	٧٩	وان اذ لك عينك اليمنى
١١٤	٨٠	وان يدك اليمنى اذ لك
١١٥	٨١	قيل ان من يطلق عرسه
١١٦	٨٢	وايضا سمعت انه قيل
١١٧	٨٣	سمعت انه قيل عين بلعين
١١٨	٨٤	سمعت انه قيل حب قريبك
١١٩	٨٥	تاملوا صدقاتكم

واذا ما

الفصول

١١٤	٨٦	الفصول
١١٥	٨٧	واذا ما تفصل
١١٦	٨٨	واذا ما تفصلون
١١٧	٨٩	هكذا صلوا يا ابانا
١١٨	٩٠	وان تقفروا للناس من الاله
١١٩	٩١	ومتى ما تصوموا
١٢٠	٩٢	لا تجعلوا ذخايركم في الارض
١٢١	٩٣	العين هي سراج الجسد
١٢٢	٩٤	لا يمكن انسان ان يخبر
١٢٣	٩٥	لا تدبروا حتى لا تذاونا
١٢٤	٩٦	لا تعطوا القدس للكلاب
١٢٥	٩٧	سلوا تعطوا الطلبة اجمعوا
١٢٦	٩٨	لجوا في الباب الضيق
١٢٧	٩٩	احذروا من الانبياء الكذبة
١٢٨	١٠٠	ولما تم يسوع هذه الكلمات
١٢٩	١٠١	فلما نزل من الجبل
١٣٠	١٠٢	ولما دخل المخلص كفرناحوم
١٣١	١٠٣	وجاء المخلص الى بيت سمعان

الابرص

قائد المايه

حماة بطرس

الفصول	٤٠	الفصوص	٤١
ابرام المقيمين بالبراز	٩	فلما ماتت العشي	١٠٣
الذين تبسوه	١٠	ولما رأى المخلص الجموع	١٠٤
		وقال له افر من اتباعه	١٠٥
لما زجر المياه	١١	ولما صعد المخلص السفينة	١٠٦
المتشيطانات	١٢	ولما اتى المخلص العبر	١٠٧
المخلع	١٣	وصعد المركب وعبر	١٠٨
متى وانتخابه	١٤	ولما جاء يسوع من هناك	١٠٩
ابنة رئيس الجماعه	١٦	فبينما هم في البيت جلوس	١١٠
		عند ذلك قرأ اليه تلاميذه	١١١
النازقة الدم	١٥	وبينما هو يتكلم معهم هذه	١١٢
الاعميان	١٧	ولما جاز يسوع من ثم	١١٣
المجنون الاخرون	١٨	ولما خرج يسوع ادنوا منه	١١٤
		وكان يطوفون المدن	١١٥
ارسال التلاميذ	١٩	ودعا تلاميذه الاثني عشر	١١٦
		لهؤلاء الاثني عشر ارسل	١١٧

واي

الفصول	٤٠	الفصوص	٤١
		واي مدينه او قرية دخلوا	١١٨
		ها انا مرسلكم كخراف	١١٩
		فتي ما يسلمكم فلا تعذروا	١٢٠
		واذا ما يشردوكم	١٢١
		ليس تليذبا فضل من كبريه	١٢٢
		لا تنزعوه هم اذا صعد	١٢٣
		ولا تخشون من الذين يقتلون	١٢٤
		لا تظنوا اني جيت اليه السلام	١٢٥
		عن محبي اباؤا اما الكثر مني	١٢٦
رسولا يوحنا	٢٠	ولما اكمل المخلص وماء للظلمه	١٢٧
		فلما مضوا ابتدأ يسوع	١٢٨
		ولفن اشبه هذا القليل	١٢٩
		حينئذ يدري يسوع يعير	١٣٠
		وفي ذلك الوقت لجاب يسوع	١٣١
		وفي ذلك الوقت كان	١٣٢
		يسوع يمشي	

الفصول	الفصوص	الآيات
١	ولنصرف يسوع من ثم	١٦٦ ١٣٣
٢	وعلم يسوع فطعن من هناك	١٦٧ ١٣٤
٣	حينئذ قربوا اليه مجنونا	١٦٩ ١٣٥
٤	والمعتزله لما سمعت	١٧٠ ١٣٦
٥	من اجل ذلك قول لكم	١٧٠ ١٣٧
٦	حينئذ اجاب تاس من السفر	١٧٢ ١٣٨
٧	وبينما هو يخاطب الجموع	١٧٤ ١٣٩
٨	وفي ذلك اليوم خرج يسوع	١٧٥ ١٤٠
٩	فاقتربا اليه تلاميذه	١٧٨ ١٤١
١٠	ومثل لهم مثلاً اخر	١٨١ ١٤٢
١١	ومثل لهم مثلاً اخر	١٨٢ ١٤٣
١٢	وقال لهم مثلاً اخر	١٨٣ ١٤٤
١٣	في هذا كله خاطب يسوع	١٨٤ ١٤٥
١٤	حينئذ فارق يسوع الجموع	١٨٤ ١٤٦
١٥	وتشبه ايضا ملوك السماء	١٨٤ ١٤٧
١٦	وتشبه ايضا ملوك السما	١٨٥ ١٤٨

وتشبه

الفصول	الفصوص	الآيات
١٧	وتشبه ايضا ملوك السما	١٨٥ ١٤٩
١٨	وقال لهم يسوع افهمتم	١٨٦ ١٥٠
١٩	ولما استتم يسوع	١٨٧ ١٥١
٢٠	وفي ذلك الزمان سمع هيرودس	١٨٧ ١٥٢
٢١	فما سمع يسوع انتقل	١٩٠ ١٥٣
٢٢	وفي ذلك الوقت اكرم تلاميذه	١٩٣ ١٥٤
٢٣	عند ذلك تقدم اليه يسوع المعتزله	١٩٦ ١٥٥
٢٤	حينئذ انا تلاميذه وقالوا له	٢٠٠ ١٥٦
٢٥	وخرج يسوع من هناك	٢٠١ ١٥٧
٢٦	وانتقل يسوع من هناك	٢٠٣ ١٥٨
٢٧	ولما سرح الجموع صعد	٢٠٥ ١٥٩
٢٨	فلما وافى تلاميذه العبر	٢٠٦ ١٦٠
٢٩	ولما اتى يسوع الى صفا	٢٠٧ ١٦١
٣٠	ومن ذلك الاوان	٢٠٩ ١٦٢
٣١	وبعد ستة ايام	٢١١ ١٦٣
٣٢	وساله تلاميذه وقالوا له	٢١٥ ١٦٤

٤٣	٤٢	الفصول	٤١	٤٠	الفصول
٢١٦	١٦٥	ولما صاروا الى اجمع	٢١٧	١٦٦	عند ذلك اقتربت الساعة
٢١٩	١٦٧	وبينا هم يترددون	٢٢٠	١٦٨	ولما اتوا كفرناحوم
٢٢١	١٦٩	وفي تلك الساعة دعا التلاميذ	٢٢٢	١٧٠	ان اتاكم اخوك فاقصد في
٢٢٣	١٧١	واحق اقول لكم ان كل من تربطه	٢٢٤	١٧٢	عنده لكرنا منه الصفا
٢٢٥	١٧٣	ومن اجل هذا اشتهر كل من	٢٢٦	١٧٤	ولما تم بيسوع هذا الكلام
٢٢٧	١٧٥	عنده لكر قدموا اليه صبي	٢٢٨	١٧٦	وجاء واحد وانا وقال له
٢٢٩	١٧٧	فاجاب الصفا اذ كان	٢٣٠	١٧٨	فلما صار المساء قالوا له
٢٣١	١٧٩	وكان يسوع مزعما	٢٣٢	١٨٠	حينئذ قال لهم ابني زبدك
٢٣٣	١٨١	حينئذ قال لهم ابني زبدك	٢٣٤	١٨٢	

٤٣	٤٢	الفصول	٤١	٤٠	الفصول
٢٤٠	١٨٢	ولما خرج يسوع من اريحا	٢٤١	١٨٣	ولما قرب من اورشليم
٢٤٢	١٨٤	ولما دخل اورشليم	٢٤٣	١٨٥	وبالغدا لما عاد الى المذبح
٢٤٤	١٨٦	ولما اتى يسوع الهيكل	٢٤٥	١٨٧	اسموا مثلا اخر
٢٤٦	١٨٨	فعلهم علماء الكهنة	٢٤٧	١٨٩	ثم اجاب يسوع
٢٤٨	١٩٠	ايضا بالامثال	٢٤٩	١٩١	حينئذ انطلق المعتزله
٢٥٠	١٩٢	وفي ذلك اليوم دنا زنادقه	٢٥١	١٩٣	والمعتزله لما سمعوا
٢٥٢	١٩٤	وفيما المعتزله مجتمعون	٢٥٣	١٩٥	حينئذ خاطب يسوع تلاميذه
٢٥٤	١٩٦	وبل لكر ايها الكتبة	٢٥٥	١٩٧	والمعتزله

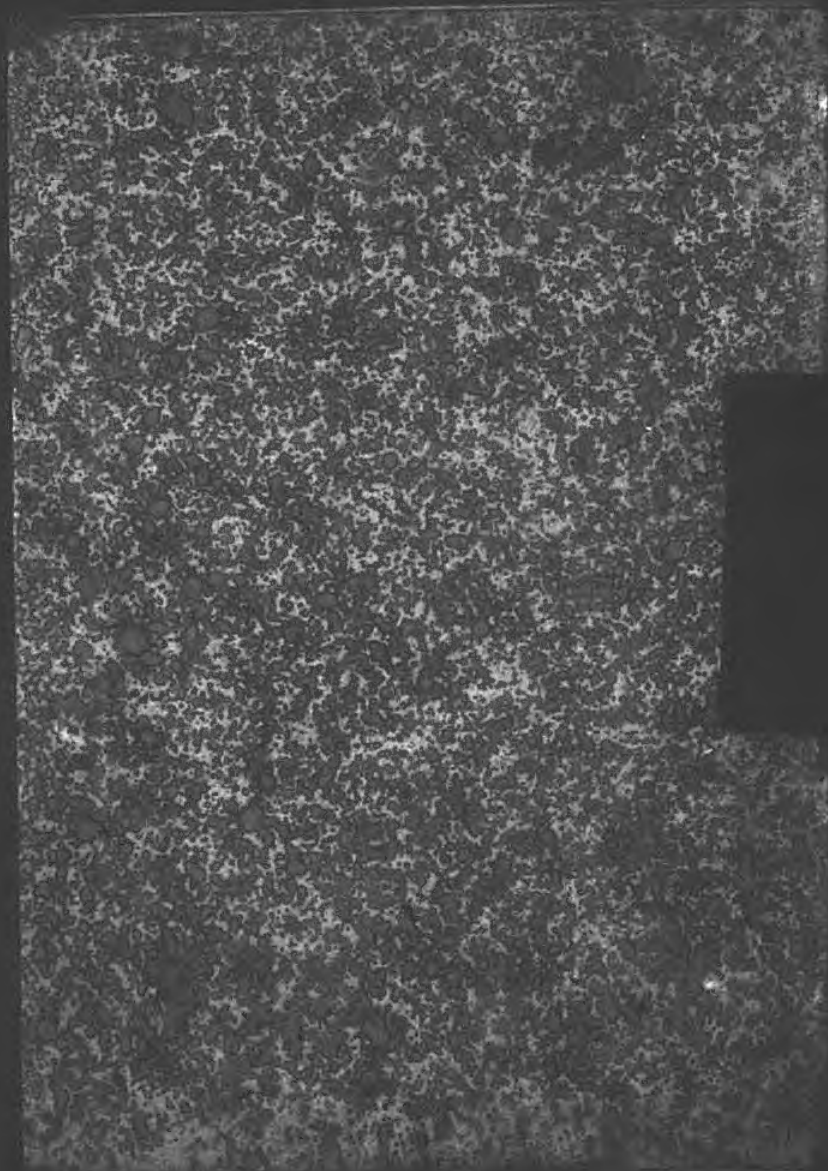
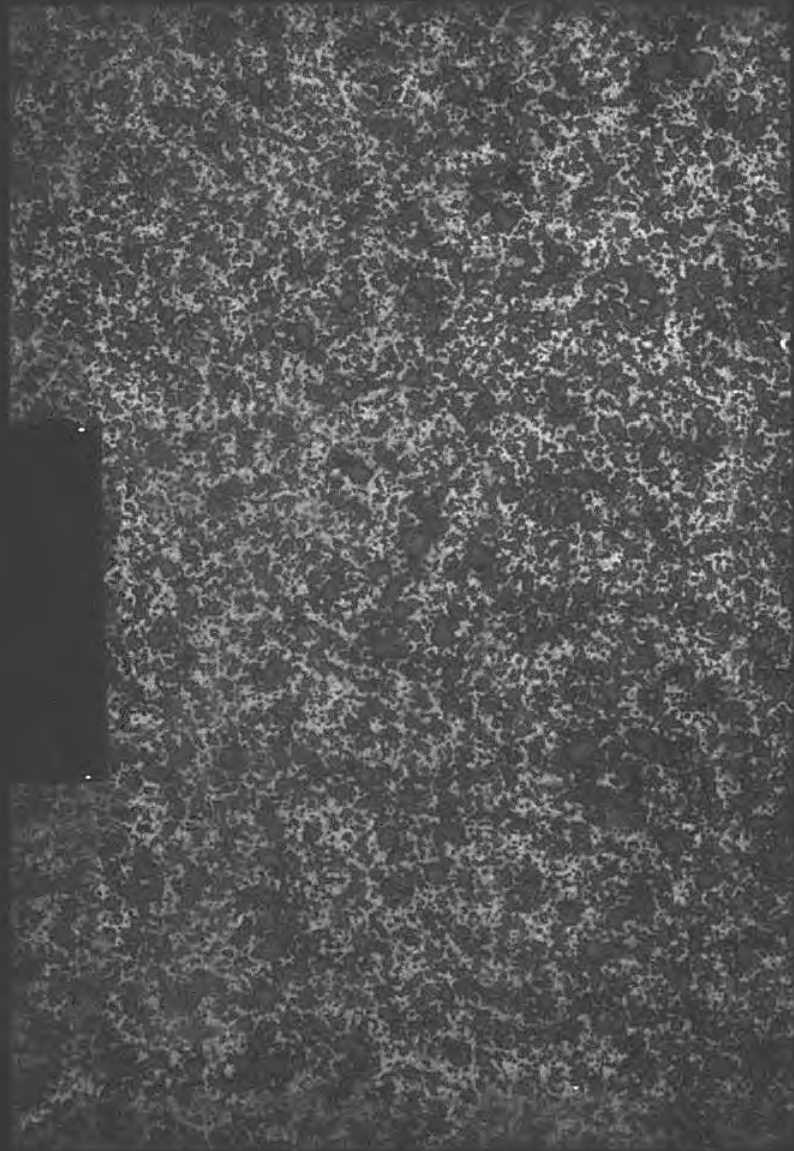
الفصول	٢٣	الفصوص	٢٤	٢٥
الانتقاء	٥٧	من اجل هذا نذام من الاله	١٩٤	٢٦٦
اليوم والساعة	٥٨	وخرج يسوع من الهيكل	١٩٥	٢٦٨
العشر العذارى	٥٩	ولما جلس يسوع على الورق	١٩٦	٢٦٨
المؤمنين على الوزان	٦٠	واذا امارا ايت الاله بالبحر	١٩٧	٢٦٩
مجى الرب	٦١	من ترى هو العبد الامن	١٩٨	٢٧٧
التي هي الرب	٦٢	حينئذ تشبه ملكوت السماوات	١٩٩	٢٧٨
الفصح المجيد	٦٣	وكرجل سا فرود عا عيده	٢٠٠	٢٨١
العشاء السري	٦٤	اذا يجي من البشر في مجي	٢٠١	٢٨٤
		ولما اكل يسوع هذه الكلمة	٢٠٢	٢٨٨
		ولما كان يسوع يبيت عينا	٢٠٣	٢٨٩
		فانطلق حينئذ واحد	٢٠٤	٢٩٢
		الاثنى عشر		٢٩٢
		وفي اليوم الاول من الفطير	٢٠٥	٢٩٣
		فلما صار المساء جلس مع تلاميذه	٢٠٦	٢٩٤
		وقبها هم ياكلون	٢٠٧	٣٠٠
		فحينئذ لك قال لهم يسوع	٢٠٨	٣٠٤

حينئذ

الفصول	٢٣	الفصوص	٢٤	٢٥
اسلام يهوذا	٦٥	حينئذ اتي يسوع معهم	٢٠٩	٣٠٧
انكار بطرس	٦٦	وبينا هو يتكلم	٢١٠	٣١٢
ندم يهوذا	٦٧	واوليك الذين اخذوا يسوع	٢١١	٣١٧
		واما عطا الكهنه	٢١٢	٣١٨
		وكان الصفا جالساً	٢١٣	٣٢٢
		فلما صار غده تشاور	٢١٤	٣٢٤
		عطا الكهنه	٢١٥	٣٢٥
		ويسوع قام من بين يديهم	٢١٥	٣٢٦
		وكان من شان القاضي	٢١٦	٣٢٧
		حينئذ تناول جالة	٢١٧	٣٣٠
		الوالي يسوع	٢١٧	٣٣١
		فلما هو وابنه عوانه	٢١٨	٣٣٢
		وجاءت على جميع الارض	٢١٩	٣٣٨
		وفي المساء احد سجن	٢٢٠	٣٤٠
		فاما القادر والذين كانوا	٢٢١	٣٤٣
		يحفظون يسوع	٢٢١	٣٤٣

المكتوب ٢٦٨
 ٢٦٨ اشرافه محبته سنة ١٨١٨

الفصول	الفصول
٦٨ اخذ يوسف جسده	٦٨ اخذ يوسف جسده
٢٢٢ فلما صار المشاءة	٢٢٢ فلما صار المشاءة
٢٢٣ وكان هناك ميرم الجديلة	٢٢٣ وكان هناك ميرم الجديلة
٢٢٤ ومن بعد اليوم الذي هو يوم	٢٢٤ ومن بعد اليوم الذي هو يوم
٢٢٥ وفي عشية السبت	٢٢٥ وفي عشية السبت
٢٢٦ لان ملك الرب عز وجل السما	٢٢٦ لان ملك الرب عز وجل السما
٢٢٧ فلما مضى صار ثامن عشر	٢٢٧ فلما مضى صار ثامن عشر
٢٢٨ فاما التلاميذ العشرة	٢٢٨ فاما التلاميذ العشرة
والمسيح لله دائما ابدا	والمسيح لله دائما ابدا
ثم ذلك في اليوم الثامن من شهر بابه سنة الف	ثم ذلك في اليوم الثامن من شهر بابه سنة الف
وستمائه وعشرون للشهداء الاطهار والسعداء البار	وستمائه وعشرون للشهداء الاطهار والسعداء البار
شفاعتهم تكون معنا	شفاعتهم تكون معنا
امين	امين



END

PROJECT NUMBER
EGPT 002B

ROLL NUMBER
2

MUSEUM CALL THEO
NO. 442

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 4878

NEW NO. 125

ITEM

5